

# تفسیر العقاید

یعنی  مسیحی دین کی اصولی باتوں کی مختصر شرح

پادری - جی - لیچرڈ - صاحب

پادری - جی - ایٹ - میکگر صاحب ڈی ڈی ہتھ سینٹ  
اگسٹن کالج کنٹربری کی انگریزی کتاب سے  
ہندی مسیحیوں کے افادہ کے لئے  
اُردو زبان میں ترجمہ کیا

کر سچن ناچ سو سارٹی کی طرف سے شائع ہوئی

۱۸۹۹ء

پرنسپل کالج پرنسپل ملی میں پاپو پرنسپل صائیج کے ہتھ سے چھپی



## باب اول

### عقائد ناموں کی ابتدا

۱۔ مسیحی کلیسا کا عقائد نامہ اعلیٰ تعلیم کا مختصر بیان ہے اور اس میں اعتقادی چند سائیں جو کجبات کے لئے ضروری معلوم ہوتے ہیں حکماً بتلائے جاتے ہیں۔  
نوشتوں کی تلاوت کے لئے ایسا مختصر بیان ایک قسم کی ہدایت ہے۔ جن بھاری  
صدقاتوں کی پاک نوشتے تعلیم دیتے ہیں وہ انھیں کی طرف اشارہ کرتا ہے۔ اور  
وہ صدقاتیں جنھیں کتاب مقدس سوانح عمری اور تواضع کی عام صورت میں بتلاتی  
ہے عقائد نامہ انھیں کو تعلیمی صورت پر بیان کرتا ہے۔

۲۔ عقائد نامے ایمان سے پہلے نہیں ہوئے بلکہ ایمان کا ایک نتیجہ ہیں۔ جہاں مضبوط  
ایمان موجود ہوتا ہے وہاں اسکا اقرار کرنا بھی لازم آتا ہے۔ مقدس پولوس فرماتا ہے  
کہ است بازی کے لئے انسان کو دل سے ایمان لانا اور سجات کی خاطر منہ سے

نمبر	نام باب	فہرست مضامین	مضامین
۱	باب اول	عقائد ناموں کی ابتدا	
۶	باب دوم	سوالی و اقراری عقائد نامے	
۱۱	باب سوم	رسولوں کا عقائد نامہ	
۱۶	باب چہارم	نکاح یا کا عقائد نامہ	
۲۳	باب پنجم	اتھنا نائیس کا عقائد نامہ	
۲۷	باب ششم	تین عقائد ناموں کا مضمون	
		دوسرا حصہ	
۳۴	پہلا باب	مسئلہ اول	
۴۵	باب دوم	دوسرا مسئلہ	
۵۷	باب سوم	تیسرا مسئلہ	
۶۹	باب چہارم	چوتھا مسئلہ	
۸۲	باب پنجم	پانچواں مسئلہ	
۹۷	باب ششم	چھٹا مسئلہ	
۱۰۹	باب ہفتم	ساتواں مسئلہ	
۱۲۰	باب ہشتم	آٹھواں مسئلہ	
۱۳۳	باب نہم	نواں مسئلہ	
۱۴۷	باب دہم	دسواں مسئلہ	
۱۵۷	باب یازدہم	گیارہواں مسئلہ	
۱۶۸	باب بارہم	بارہواں مسئلہ	



اقرار کرنا چاہیے رومیؒ

حب ہم سچ کیسیا کی جماعت میں شامل ہوتے اور عبادت کے لئے جمع ہوتے ہیں تو اپنے ایمان کا اقرار کرنا اور اپنے آپ کو مسیح کا بیرو بنانا اور اسی کو اسی کی تاثیر سے اور دل کو اس کی طرف ہدایت کرنا ہم پر فرض ہے۔

۳۔ عہد عتیق کا عقائد نامہ۔ عقائد ناموں کے اشار سے عہد عتیق اور جدید دونوں میں پائے جاتے ہیں چونکہ قوم یہود خدا کی وحدانیت پر گواہی دینے کے لئے برپا ہوئی تھی اس کا عقائد نامہ سلیس اور مختصر تھا بقول مولانا کہ سن اے اسرائیل خداوند ہمارا اکیلا خداوند ہے۔ استثنائے اور یہ مختصر اقرار انجیل میں پایا جاتا ہے۔ چنانچہ ایک فقہ کے جواب میں کہا ہے خداوند نے تورات کی اسی آیت سے حوالہ دیا ہے مرقس ۱۲۔ نیز وہ اپنی آخری دعائیں اس کی طوٹ اشار کرتا ہے جو اس نے سرور کاہن کے طور پر کی تھی یوحنا ۱۱ اور مقدس پولوس کا قول ہے کہ سچی کے لئے سوا ایک کے اور کوئی خدا نہیں اور تینوں آمین ۛ

۴۔ عہد جدید کے عقائد نامے۔ اس طرح عہد جدید بھی خدا کی وحدانیت کو مانتا ہے لیکن علاوہ اسکے وہ ایک اور ضروری بات کو بھی بتاتا ہے یعنی ہمارے خداوند کی الوہیت اور سچیت کو ایمان کا خاص اور ضروری مسئلہ بیان کرتا ہے اور باخبل میں چند ایسی ہدایات ہیں جن پر سچی دین کے عقائد خاص طور پر مبنی ہیں۔

(۱)۔ ان میں سے پہلی بات یوحنا بشپتمہ دینے والی کا اقرار ہے جبکہ اس نے ہمارے خداوند کو امتحان کی جگہ سے لوٹتے ہوئے دیکھا تو نہ صرف انکو خدا کا بڑا ہی کہا بلکہ یہ بھی کہا کہ میں نے دیکھا اور گواہی دی کہ یہ ہی خدا کا بیٹا ہے۔

(جی) دوسری بات تنہا نائیل کا اقرار یہ ہے جب اس نے ہمارے خداوند کی ہمہ دانی کا تائیل ہو کر یہ کہا اے ربی تو خدا کا بیٹا تو اسرائیل کا بادشاہ ہی یوحنا ۱۴م (ج) تیسری بات مقدس بطرس کا اقرار ہے جو دو موقعوں پر کیا گیا ہے۔ پہلا اُس وقت جب کفر ناقوم کے عبادت خانے میں مسیح نے زندگی کی روٹی کے بارے میں گفتگو کی اور بہتر سے ہمارے خداوند سے ٹھوکر کھا کر اُسکو چھڑنے لگے اُس نے اُن بارو سے کہا کیا تم بھی جانا چاہتے ہو۔ اُس وقت مقدس بطرس نے جواب دیا کہ اے خداوند ہم کسے پاس جایں ہمیشہ کی زندگی کی باتیں تو تیرے پاس ہیں ہم تو ایمان لائچکے اور جان گئے کہ تو خدا کا قدوس ہے۔ یوحنا ۶/۶۸

دوسرا موقع مسیح کی موت کے تبدیل ہونے سے پہلے تھا جبکہ ہمارے خداوند نے پوچھا کہ تم کیا کہتے ہو کہ میں کون ہوں تو اسی رسول نے جواب میں کہا کہ تو مسیح زندہ خدا کا بیٹا ہے متی ۱۶/۱۶

(۷) پھر مارتھا کا اقرار ہے جب لغز کی موت کے بعد ہمارے خداوند نے اس سے پوچھا کیا تو یسوعین رکھتی ہے کہ قیامت اور زندگی میں ہی ہوں اس نے جواب دیا کہ اے خداوند مجھے یقین ہے کہ خدا کا بیٹا مسیح جو دنیا میں آنے والا تھا تو ہی ہے یوحنا ۱۱/۲۷

(۴۸) مقدس تھو کا اقرار جب مسیح جی اوٹھنے کے بعد اُس پر ظاہر ہوا سب پہلے اقراروں سے کہیں بڑھ کر ہے۔ رسول نہ صرف مسیح کی الوہیت کو ماننا ہے بلکہ خاص اپنے ہی ایمان کا اقرار کر کے کہتا ہے کہ اے میرے خداوند اور اے میرے خدا الٰہوتا (۲/۸)

۵۔۔ خطوں میں عقائد ناموں کے اشارے۔ جب ہم خطوط پر غور کرتے ہیں تو ان میں بھی عقائد ناموں کے کئی اشارے پاتے ہیں۔ مثلاً



(۱) مقدس پولوس قرنتیوں کو لکھتا ہے کہ ہمارا ایک خدا ہے جو باپ ہے جس سے ساری چیزیں ہوئیں اور ہم اسی کے لیے ہیں اور ایک خداوند ہے جو یسوع مسیح ہے جس کے وسیلے سے ساری چیزیں ہوئیں اور ہم اسی کے وسیلے سے ہیں قرنتیوں (۱۶)

(ب) رسول اسی خط کے پندرہویں باب میں مسیحی ایمان کا جیسا کہ اُس نے قرنتیوں کو سکھایا تھا مختصر بیان کر کے کر لکھتا ہے کہ میں نے اول باتوں میں سے وہی بات تم کو سوچنی جو میں نے پائی صیحا کہ کتابوں میں لکھا ہے کہ مسیح ہمارے لگا ہوں گے واسطے نوا اور گاڑا گیا اور تیسرے دن کتابوں کی تحریر کے موافق جی اٹھا۔ قرنتیوں ۳ و ۴ و ۵۔ یہاں ہمارے خداوند کا دکھ اٹھانا مرنا دفن ہونا اور جی اٹھنا یہ سب ایمان کے مسائل قرار دیئے گئے ہیں۔

(ج) پہلے تظاؤں کے تیسرے باب میں ایمان کے مروجہ اقرار کا صاف اقتباس معلوم ہوتا ہے۔ جب رسول یہ بات کہہ چکا کہ بالاتفاق دینداری کا بھید بڑا ہے مسیح کی بابت جو خدا و انسان بھی ہے یہ بھی بیان کرتا ہے کہ وہ جسم میں ظاہر کیا گیا روح سے رست ٹھہرایا گیا فرشتوں کو دکھائی دیا غیر قوموں میں اس کی منادی ہوئی دنیا میں لوگ اُس پر ایمان لائے جلال میں اٹھا یا گیا۔ تظاؤں (۱۶)

(د) پھر تظاؤں کے دوسرے خط میں وہ اس کو نصیحت کر کے یہ کہتا ہے کہ تو صبح باتوں کا نقشہ جو تو نے مجھ سے سنی اس ایمان اور محبت کے ساتھ جو مسیح مسیح میں ہے حفظ کر رکھ تو اس اچھی امانت کی جو تجھ کو ملی روح القدس کے وسیلے سے جو ہم میں رہتی ہے گہبائی کر تظاؤں ۱۱ یہاں صبح باتوں کے نقشے سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ عقائد نامہ کا ایک مروجہ نقشہ اس وقت موجود تھا۔

(۶) پس نئے عہد نامہ میں عقائد نامہ کے یہ نام پائے جاتے ہیں۔

(۱) تعلیم کا سانچہ۔ رومی (۶)

(۲) قانونِ کلیتی (۶)

(۳) دینداری کا بھید۔ ۱/۶

(۴) اچھا اقرار۔ ۱/۶

(۵) ایمان۔ ۱/۶

(۶) امانت۔ ۱/۶

(۷) مسیح کی تعلیم کی ابتدائی بات۔ عبرانی (۶)

علاوہ میں دیکھو رومی ۱۳/۶ عبرانی ۱۵/۶ یوحنا ۴/۶ یوحنا ۱۱/۶



# باب دوم

## سوالی و اقراری عقائد نامے

(۱)۔ اعادہ۔ اس طرح انجیل اور خطوط میں قدیم سوالی عقائد ناموں کے نقشے پائے جاتے ہیں۔ تاہم کلیسا میں تمام بعد کے عقائد ناموں کی بنیاد بپتسمہ کے الفاظ میں پائی جاتی ہے۔ جو ہمارے خداوند نے خود فرمائے۔

۲۔ بپتسمہ کے الفاظ۔ اس نے صعود سے پہلے اپنے آخری حکم میں رسولوں سے کہا کہ تم جاکر سب قوموں کو شاگرد کرو اور انھیں باپ اور بیٹے اور روح القدس کے نام سے بپتسمہ دو متی (۲۸)

عقائد ناموں کا یہ نقشہ جو ایسے متبرک موقع پر دیا گیا کہ ہم ثلاثی عقائد ناموں کا نمونہ بن گیا۔ جو متواتر مبارک ثلاثی کے تین اقاہم کا اعتقاد ظاہر کرتے تھے۔

۳۔ زبانی عقائد نامے۔ جیسے ایمان کا زبانی اقرار کرنا رسولوں کا پہلا کام تھا اور مقدس کتابوں کی تصنیف بعد کا خیال ویسے ہی اقرار یوں کو عقائد نامے کی تعلیم پہلے زبانی دی جاتی تھی اور بپتسمہ کے وقت وہ اسی کا اقرار کرتے تھے۔ یہ حفظ کرنے کا دستور پیچھے جاری ہوا۔ مدت مدید تک ایمان کا قانون ایک پیچیدہ سمجھا جاتا تھا اور ضروری تعلیم کے پورے نہ ہونے تک اقرار یوں کو بتایا بھی نہ جاتا تھا۔ یہی سبب ہے کہ تابعین اور تبع تابعین کے زمانے کی کتابوں میں صرف اسکا مجمل بیان پایا جاتا ہے۔ بلکہ مقدس اگستن کے زمانہ تک بھی ہم دیکھتے ہیں کہ وہ اس بات

کو بنیادی اصول بتاتا ہے کہ عقائد نامے کو کوئی نہیں لکھتا کہ پڑھا جائے۔

۴۔ عقائد ناموں کے نام۔ قدیم زمانہ میں عقائد ناموں کے بہت سے مختلف نام تھے جن میں سے ذیل بطور نمونہ کے منتخب کیے جاسکتے ہیں۔ (۱) یونانی (۲) سچائی کا قانون (۳) ایمان (۴) قدیم ایمان کا قانون (۵) سچائی کی سنادی (۶) دینی قانون (ب) لاطینی۔ (۱) ایمان کا قانون (۲) نشان (۳) ایمان کا بھید (۴) سچائی کا قانون (۵) ایمان۔

یہ نام (Symbolism) سینکڑوں نشان) پہلی بار کیریاں سے مستعمل ہوا ہے اور عقائد نامے کے لیے مرغوب نام بن گیا ہے۔

۵۔ اصطلاحی عقائد نامے۔ عقائد نامے دو حصوں پر منقسم ہو سکتے ہیں پہلا اصطلاحی۔ دوسرا اقراری۔ ایک سلیس اقرار جو ثلاثی کے نام سے جس پر مبنی اصطلاح پاتے تھے علاقہ رکھتا تھا۔ اصطلاحی عقائد نامے کا سب سے قدیم نمونہ تھا۔ اپاسٹالک کانسیٹیویشن کا ایک اہم پاپک نسخہ بیان کرتا ہے کہ اقراری اپنے اصطلاح کے وقت اقرار کرتا تھا کہ میں اعتقاد رکھتا ہوں ایک ہی سچے خدا اور مطلق باپ پر اور اس کے اکلوتے بیٹے ہمارے خداوند اور نجات دہندہ یسوع مسیح پر اور روح القدس زندگی کے بخشنے والے پر۔ لیکن ترجمان کے وقت جو مسئلہ میں کار تھا کو میں رہتا تھا۔ اقرار یا عقائد نامے میں بہ نسبت اس کے جو انٹیٹوشن کے اصلی الفاظ میں مذکور ہوا ثلاثی کے تین اقاہم کے اعتقاد کے علاوہ توبہ گناہوں کی معافی اور کلیسا زیادہ مندرج ہوئے۔ قریباً ۵۰ برس بعد کار تھاگو کی کلیسا کے عقائد نامے میں ششہ تفسیر متلاشیوں سے مخاطب ہو کر کہتا ہے۔

۱۔ کیا تو اعتقاد رکھتا ہے خدا قادر مطلق باپ پر جو آسمان اور زمین کا پروردگار نہیالا ہے۔ (رج) میں اعتقاد رکھتا ہوں۔



۲۔ اور کیا تو اعتقاد رکھتا ہے اس کے اکلوتے بیٹے یسوع مسیح پڑا (رج) میں اعتقاد رکھتا ہوں۔

۳۔ اور کیا تو اعتقاد رکھتا ہے روح القدس پر گناہوں کی معافی جسم کے جی اٹھنے اور ہمیشہ زندگی پر؟ (رج) میں اعتقاد رکھتا ہوں۔

پھر گلیشٹن کی ایک نثری میں ۱۵۰۰ء مندرجہ ذیل پاتے ہیں:-

۱۔ کیا تو اعتقاد رکھتا ہے خدا قادر مطلق باپ پر (جواب) میں اعتقاد رکھتا ہوں۔

۲۔ اور کیا تو اعتقاد رکھتا ہے اس کے اکلوتے بیٹے ہمارے خداوند یسوع مسیح پر کہ وہ پیدا ہوا اور اُسے دکھ اٹھایا؟ (رج) میں اعتقاد رکھتا ہوں۔

۳۔ اور کیا تو اعتقاد رکھتا ہے روح القدس پر پاک کلیسیا پر گناہوں کی معافی پر جسم کے جی اٹھنے پر؟ (رج) میں اعتقاد رکھتا ہوں۔

۴۔ ہمارے ناز کی کتاب میں سوالی عقاید ناموں کی دو مثالیں ہیں۔ پہلی اصطلاح کے ترتیب میں۔ دوسری بیماریا پرستی کی ترتیب میں۔ پہلی انگریزی ترتیب میں

عقاید نامے کے تین حصوں سے تین جداگانہ سوال بنتے ہیں۔ جن میں ہر ایک کے بیٹے پر جواب دیا جاتا ہے کہ ”میں اعتقاد رکھتا ہوں۔“

یہ ایک دستور تھا جو ۱۶۲۹ء میں استقف کونڈن نے پھر بحال کرنا چاہا۔ ہم اپنے موجودہ سوالی عقاید ناموں میں اس عقاید نامے سے جو صبح شام کی ترتیب میں واقع ہوتا ہے چند اختلاف پاتے ہیں۔ وہ عموماً بابت نسبت اُن کے جو روزمرہ بڑھے جاتے ہیں

مختصر ہیں۔ اور ہمارے خداوند کا عالم ارواح میں جانا خدا کے دہنے ہاتھ بٹھینا اور اُسکا پھر تائیہ تینوں مسائل بعض اوقات چھوڑے جاتے ہیں۔

۵۔ اقرار میں عقاید نامے۔ لکھو اسے سوزلی یا اصطلاحی عقاید ناموں کے اور قسم کے عقاید نامے ہیں اور وہ اصطلاح کے وقت مستعمل نہیں ہونے بلکہ کلیسیا کی عام

عبادت کے وقت اور بالخصوص عشاء بانی میں قیس اور جماعت اُنکو پڑھتے ہیں۔ کوئی ٹھیک نہیں تباہ کیا کہ وہ پہلے کس طرح مستعمل ہونے لگے تھے۔ لیکن اس بات میں شک نہیں کہ ۱۸۵۰ء میں انطاکیہ کے پٹر یارک پطرس نے اور ۱۸۵۰ء قسطنطنیہ کے پٹر یارک تھائوس نے حکم دیا کہ عقاید نامہ ہر ایک جمع میں پڑھا جائے۔ آہستہ آہستہ یہ دستور پخت مروج ہو گیا۔ اور مشرق سے مغرب تک خصوصاً فرانس اور ہسپانیہ کی کلیسیاؤں میں پھیل گیا۔ لیکن جب تک کہیم ایوناس کے زمانہ تک نہ پہنچیں کوئی قانونی یا مروج عقاید نامہ ملے گا جو قابل الذکر ہو۔ پیدائش اور تربیت میں وہ ایشیاء کوچک کا باشندہ تھا اور عالم شباب میں وہ ہمرنا کے اوقف پالیکارپ کا شاگرد ہوا تھا۔ اور بعد ازاں *Isyorus* لائیر میں رہنے لگا اور پوتھی نس کی وفات پر ۱۸۵۰ء میں

بھی شہر کی کلیسیا کا اوقف ہو گیا۔ وہ عقاید نامہ یا اقرار جو اُس کے نوشتوں میں پایا جاتا ہے اور اس میں ہمارے چند موجودہ مسائل شامل ہیں مکمل ہے اور اُس سے ظاہر ہوتا ہے کہ ایسے *Symonides* سنئس (نشان) عرصہ دراز سے مستعمل تھے۔

۸۔ افریقہ کی کلیسیا کا عقاید نامہ۔ ترتیب میں اور کارٹھاگو کے بڑے اوقف اور شہید کپریان کے نوشتوں سے مل سکتا ہے۔ چنانچہ ہر دو عقاید نامے سوالی صورت میں مذکور ہو چکے ہیں۔ ترتیب میں ایک تحریر میں ایک عقاید نامہ ہے جس میں مندرجہ ذیل

مسائل پائے جاتے ہیں:-

۱۔ ایک خدا قادر مطلق جہان کے پیدا کرنے والے پر ایمان۔

۲۔ اور اس کے بیٹے یسوع مسیح پر ایمان۔

۳۔ وہ گنہ گاری مریم سے پیدا ہوا۔

۴۔ پطرس پاپاؤس کی حکومت میں دکھ اٹھایا۔

۵۔ تیسرے دن وہ مردوں میں سے پھر جی اٹھا۔



(۶) وہ آسمان پر پہنچا دیا گیا۔ اب باپ کے دہنے ہاتھ بیٹھا ہے۔

(۷) زندوں اور مردوں کا انصاف کرنے کو بھرتے گا۔

(۸) جسم کے جی اٹھنے کے وسیلے ہے۔

۹۔ اسکندر یہ اور انطاکیہ کے عقاید نامے۔ اسکندریہ کی کلیسیا کا

عقائد نامہ ایرجمن کی تصنیفات میں ملتا ہے۔ اور اپنی تصنیف کی تہید میں جو سچی مذہب کے

اصول پر ۲۳۷ سے پہلے لکھی گئی تھی۔ وہ عقیدے کے چند جزو جو اس کے زمانہ اور

مجاہد میں متبع تھے بیان کرتا ہے۔ یعنی یہ کہ :-

(۱) خدا کی وحدت

(۲) اُس کے بیٹے ہمارے خداوند کا تجسم۔

(۳) اس کا دکھ

(۴) موت

(۵) جی اٹھنا

(۶) صعود

(۷) باپ اور بیٹے کے جلال اور عظمت میں روح القدس کی رفاقت۔

انطاکیہ کی کلیسیا کی نسبت مقررات دینی مورخ نے ہمارے لئے ایک عقائد نامہ جو اس

شہر کے قریب لوشین میں سکولانا تھا محفوظ رکھا ہے۔ ڈیوکلشیان کی ایذا رسانی میں وہ

گرفتار ہو کر نو صدیہ کو بھیجا گیا۔ جہاں اس نے بہت دنوں تک فاقہ کشی کی اور آخر کار

۳۳۷ء میں قید خانہ میں مار ڈالا گیا۔ اس کے عقائد نامہ میں جو اس کی موت کے بعد

پایا گیا ایرجمن کی باجعت کا اشارہ ملتا ہے۔ اور وہی پہلا اقرار ہے کہ جس میں لعنت

ہے۔ اسیں بیٹے اور روح القدس کی اٹوہیت کا خاص مضمون ہے۔ نکایا کی مجلس

کے پیشتر ۳۲۵ء کے اقراءات کے یہ خاص نمونے ہیں +

# باب سوم

## رسولوں کا عقائد نامہ

۱۔ اس کلیسیا اقرار می عقائد ناموں کے تین نقشے یا تین نمونے قبول کرتی ہے۔

(۱) رسولوں کا عقائد نامہ (۲) نکایا کا عقائد نامہ (۳) جو عمر یا اٹھاسیس کا

عقائد نامہ کہلاتا ہے۔ پہلا سلیس یا مختصر ہے اور دوسرے دونوں میں اسی بنیادی

حقیقت کی تشریح اور مفصل بیان ہے۔ رسولوں کا عقائد نامہ زیادہ تر مغرب

میں مروج ہے۔ اور نکایا کا مشرقی کلیسیاؤں میں۔ ان عقائد ناموں میں نکایا

اور اس کے بعد کے زمانہ کے بڑے بڑے دینی مباحثوں کے نتائج مندرج ہیں

اور الہام الہی کی مانند وہ خدا اور خلقت سے شروع ہو کر جسم کے جی اٹھنے

اور ہمیشہ کی زندگی تک پر ختم ہوتے ہیں۔

(۲) رسولوں کا عقائد نامہ۔ پہلی چار صدیوں میں مغربی کلیسیا کا نمونہ ہے

اگرچہ حال کا نسخہ چھٹی ساتویں صدی سے پیشتر نہیں ملتا تو بھی اس کے نام کے لئے

تین سبب بتلائے گئے ہیں :-

(۱) کہا جاتا ہے کہ ہر ایک رسول نے انجیل کی خدمت کے لئے یروشلم کے

چھوڑنے سے پیشتر ایک ایک مسئلہ بنایا ہے۔ لیکن اگر بارہ کے بارہ ایسا کوئی نسخہ

ناتے تو بڑا تعجب معلوم ہوتا کہ ایسی بیش قیمت امانت کا ذکر رسولوں کے اعمال یا کسی

خط یا کسی قدیم بزرگ کی تحریرات یا مجلس میں نہیں ملتا۔ بلکہ ٹھیک طور سے ہم جانتے

ہیں کہ بعض مسائل مثلاً عالم ارواح میں اترنا ۳۷۷ء اور قدسوں کی رفاقت ۳۸۰ء

رسولوں کے زمانہ کے بہت دنوں کے بعد تک ظاہر نہ ہوئے تھے۔



(ب) پھر دوسرا قول یہ ہے کہ وہ اس لیے ایسا کہلایا کہ اس میں رسولوں کی تعلیم ہے۔ اور اس میں پہلی انجیل اپنی اصلی صورت میں ملتی ہے۔ مثلاً مقدس پطرس و مقدس پولوس مقدس اندریاس مقدس برتھولما اور مقدس نکولما کی انجیل کا اشارہ ہم ان کے اقوال میں پاتے ہیں۔

(ج) تیسرا ایک قول جو بعض کے نزدیک زیادہ معتبر معلوم ہوتا ہے یہ ہے کہ وہ عقاید نامہ مغرب کی اسی ایک کلیسیا کا ہے جسکی ایک رسول نے حقیقتاً بنیاد ڈالی تھی اس لیے وہ کلیسیا رسولی کلیسیا اور وہ عقاید نامہ رسولی عقاید نامہ کہلاتا تھا۔

۴۔ اسپینیا اور ترکیان کے نوشتوں کے مستنبطات بالاسے ظاہر ہوتا ہے کہ رسولوں کے عقاید نامے کا بڑا حصہ دوسری صدی کے ختم ہونے سے پہلے شروع تھا۔ مغرب میں بہت دنوں تک عقاید نامہ کے لکھنے کی اجازت نہ تھی۔ مغرب میں پہلا لکھا ہوا عقاید نامہ وہ ہے جو انکورہ کے اوسقف مارسیلیس نے جبکہ نقایا کی مجلس کے بعد ایرین لوگوں نے اس کو شہر بدر کر دیا تھا اپنا صحیح ایمان ظاہر کرنے کے لیے پوپ جوئس اول کو لکھ بھیجا تھا۔ وہ یونانی تھا اور اس نے اپنا عقاید نامہ یونانی میں لکھا تھا۔ کیونکہ پوپ نے انکو عشاء میں شامل کر لیا تھا۔ اور وہ ڈیڑھ برس تک شہر روم میں رہا تھا۔ ہم سمجھ سکتے ہیں کہ اس کا عقاید نامہ روم کے عقاید نامہ سے متفق تھا۔ وہ صورت میں موجودہ رسولی عقاید نامہ کے قریب قریب ہے۔

اس کی مانند اس میں بھی بارہ مسئلے ہیں۔ صرف اتنا فرق ہے کہ عالم ارواح میں جانا لفظ ”جامع“ اور مقدس رسولوں کی رفاقت اس میں نہیں ہے۔

۴۔ مقدس آگستین کا عقاید نامہ۔ اس وقت جیمو کا شہر اور اوسقف آگستین شمالی افریقہ میں خدمت کر رہا تھا۔ اُسکے غلطوں میں جو مشکلیوں کو اصطلاح سے پہلے کہتے تھے عقاید نامہ چنبد بار لٹا تھا۔ اور اگرچہ دیگر مضامین سے بڑھ کر

تو بھی بآسانی ان سے جدا ہو سکتا تھا۔ مثلاً اُسکے رسالے میں جو ایمان اور عقاید نامہ کے بیان میں ہے ایک ایسا عقاید نامہ ملتا ہے اور دوسرا اُسکے غلطیوں جو مشکلیوں کے لیے ہے۔ ان میں ذیل کے سائل پائے جاتے ہیں۔

(۱) میں اعتقاد رکھتا ہوں خدا قادر مطلق باپ پر

(۲) اور اُسکے اکلوتے بیٹے ہمارے خداوند یسوع مسیح پر

(۳) جو کہ روح القدس اور کنواری مریم سے پیدا ہوا۔

(۴) اُسکے پطرس پلاطوس کی حکومت میں دکھڑا اٹھایا مصلوب ہوا مرگیا۔ اور دفن ہوا۔

(۵) تیسرے دن پھر مردوں میں سے جی اٹھا۔

(۶) وہ آسمان پر چڑھ گیا اور باپ کے دستہ ہاتھ بیٹھا ہے۔

(۷) وہاں سے وہ نہ تبدیل اور مردوں کا انصاف کرنے کو پھر آئے گا۔

(۸) اور روح القدس پر۔

(۹) پاک کلیسیا پر۔

(۱۰) گناہوں کی معافی پر۔

(۱۱) جسم کے جی اٹھنے پر۔

(۱۲) ہمیشہ کی زندگی کے لیے۔

۵۔ اکولایا کا عقاید نامہ۔ ردفیس اکولایا کا قیس دوسرا عقاید نامہ جو فور

طلب ہے ہمارے سامنے پیش کرتا ہے۔ اس نے روم اور اکولایا کی کلیسیاؤں کے عقاید نامے جو اس زمانہ میں مسیحیوں کے محفوظ رکھے ہیں۔ وہ کہتا ہے کہ اکولایا

کی کلیسیا میں پتری پشین کی بدعت پھیل گئی تھی جسکی تعلیم یہ تھی کہ خدا باپ نے اپنے بیٹے کے مصلوب ہونے کے وقت دکھڑا۔ اس غلطی کے دفعہ کرنے کے لیے پہلے

مسئلہ میں لفظ نا دیدہ اور نامعلوم مندرج کیے گئے تھے۔ اسی عقاید نامہ میں یہ جملہ



کہ وہ عالم ارواح میں جا اُترا پہلی بار پایا جاتا ہے۔ اور گیارہواں مسئلہ اس صورت میں ملتا ہے۔ اس جسم کے جی اٹھنے پر۔ اور بارہواں مسئلہ ہمیشہ کی زندگی بالکل نہیں ہے۔ ساٹھ برس بعد نشہ مکہ میں اکولایا کا اوسقف نامی سپیش مسئلہ کلیسا میں لفظ جامع پہلی بار مثال کرتا ہے۔ چوتھی صدی کے آخر اور پانچویں کے شروع میں رومی عقاید نامہ کا نسخہ رومینس کی تفسیر سے مل سکتا ہے۔ اور عقاید نامہ سے جو مقدس لیو کے نوشتوں میں پایا جاتا ہے مقابلہ ہو سکتا ہے۔ (نشہ ۱۷ سے ۱۸ تک)

۶۔ یوہانی میں گیلس کا عقاید نامہ۔ پھر نشہ ۱۵ ایک خاص وقت ہے اور اسی برس دو فکلوں میں جو یوہانی میں گیلس سے منسوب ہوتے ہیں ایک عقاید نامہ پایا جاتا ہے جو نسبت سب پہلوئوں کے موجودہ عقاید نامہ کے قریب قریب ہے۔ اس میں پہلی بار یہ الفاظ پائے جاتے ہیں:-

۱۔ پیٹ میں پڑا (۲) مر گیا (۳) بجائے اسکے کہ باپ کے دہنہ ہاتھ بیٹھا ہے یہ ہے۔  
 ”خدا قادر مطلق باپ کے دہنہ ہاتھ بیٹھا ہے“ (۴) اور پہلی بار یہ بڑی بات تھوڑی کی رفاقت پائی جاتی ہے۔

۷۔ پیرس میں گیلس کا عقاید نامہ۔ یہ سب سے قدیم عقاید نامہ ہے جو کہ ہمارے حال کے عقاید نامہ سے بالکل مشابہ ہے۔ وہ پرنیس کے نوشتوں میں نشہ ملتا ہے۔ اس کی پیدائش کی جگہ نامعلوم ہے لیکن کہا جاتا ہے کہ وہ اپنے ملک کو چھوڑ کر انجیل کی خدمت کے لئے فرانس اور جرمنی کے ملکوں کو گیا۔ اس نے بہتوں کے ایمان کو جو کہ اس خطرے میں تھے کہ پھر کرب پستی میں بڑیں زندہ کیا۔ وہ عقاید نامہ کو ایسا لکھتا ہے جیسا کہ اسوقت اصطلاح کے دستوں میں مستعمل تھا۔

۸۔ خاتمہ اگر ہم رسولوں کے عقاید نامہ کے پورے نسخہ پر خیال کریں تو شاید چھٹی صدی سے پہلے اور تینٹیا پانچویں صدی کے آخر سے پہلے اس کا نشانہ نہ ملے گا اور حال کا

نسخہ لفظ بلفظ آٹھویں صدی کے نصف تک نہیں پایا جاتا گویا وہ پوشیدگی میں بڑھا اور اس کے استعمال کا کسی مجلس نے حکم نہیں دیا تو ہی ہم اس کے اصل مطلب کا سراغ قدیم زمانوں تک لے جاسکتے ہیں۔ اور اس کا مضمون فی الحقیقت رسولی مضمون ہے۔ کسی کلیسا میں کوئی حصہ تبدیل یا زیادہ کیا گیا ہوگا اور دوسری میں دوسرا اور مختلف صوبوں کے نسخے جیسے کہ شمالی افریقہ اور گالی کے قدیم نسخہ میں کچھ زیادہ درج کیا گیا ہوگا لیکن فی الحقیقت وہ مغرب کا ایک عقاید نامہ جامع ہے جیسا کہ نکایا کا عقاید نامہ مشرق کا ایک عقاید نامہ جامع ہے +



## باب چہارم

### نکایا کا عقاید نامہ

۱۔ نام۔ نکایا کے عقاید نامہ کا نام اس جگہ سے نکلا ہے جہاں کہ قیصر قسطنطین نے ابریس کی بدعت کے اختلافوں کو موقوف کرانے کے لیے نکایا کی مشہور مجلس ۳۲۵ء میں کی تھی۔ یہ بدعت نہ رسومات سے کچھ تعلق رکھتی تھی نہ کسی ظاہری بات سے نہ کلیسیا کے انتظام سے۔ ثالوث میں اقامت کا ایک دوسرے سے علاقہ اور خاص کر بیٹے کا باپ سے نہ صرف مجسم ہونے کے زمانہ سے بلکہ زمانہ کی ابتدا سے پہلے اس مجلس میں ان امور پر بحث ہوئی۔ ابریس کا قول ہے کہ ایک وقت تھا کہ جب بیٹا نہ تھا۔

۲۔ جگہ۔ وہ جگہ ایسی مجلس کے لیے مناسب تھی وہ بطونہ میں ایشیا کوچک کے شمال و مغرب کے گوشہ پر واقعہ اور ترو اس کے قریب تھی۔ وہ دریا کے راستہ سے اس میں آبائی پہنچ سکتے تھے اور اس کے چاروں طرف ایشیا کوچک کے ہر ایک شہر کو راستے جاتے تھے۔ اگرچہ وہ قسطنطین کی دلاسلط میں شامل نہیں ہے مگر بہ قریب تھی۔ اوستف جو وہاں جمع ہوئے تھے وہ تین سو اٹھارہ تھے اور قیسوں اور دیگر کلیسیا کی جماعت پندرہ سو سے دو ہزار تک تھی۔ وہ کلیسیا کے برخلاف مفاسد سے آئے تھے مثلاً (۱) مصر (۲) شام اور درمیانی ایشیا (۳) مغربی ایشیا اور یونان (۴) اٹلی اور مغرب۔ جس میں نہ صرف روم لیکن گال، ہسپین، سیسیلی، کارتھج، بلکہ برٹن بھی شامل تھی۔

۳۔ ابریس کے عقاید نامہ کی پیشی۔ مجلس کے پہلے جلسے ایک گرجہ میں ہوئے تھے لیکن بعد ازاں شاہی محل میں ہونے لگے جہاں کہ ایک بڑی مستطیل جگہ تھی

جس میں دو طرف چھوٹے عہدے والوں کے لیے چوکیاں اور بڑے عہدے والوں کے لیے کرسیاں تیار کی گئی تھیں۔ بچوں بیچ کی اونچی جگہ پر انجیل مقدس کا نسخہ رکھا تھا اور ایک چھوٹا تخت قیصر کے لیے جس پر وہ شاہی تاج پہن کر بیٹھا تھا اور اس کی ارفعانی پوشاک بیش قیمت جواہرات اور سنہری گلکاری سے چمکتی تھی۔ اس کے ایک طرف اس کا مغربی منظور نظر ہرشین کارڈ واکا اوستف اور دوسری طرف اور کا مشرقی غریب یوسی میں قیصر یا کا اوستف بیٹھے تھے۔ ایک ایڈریس پیش کیا گیا اور قیصر نے حاضرین کو لگا لگت کی طرف نصیحت کر کے اسکا جواب دیا۔ تب اس نے دینی میر مجلس کو جگہ دی اور میر مجلس کی کارروائی ہونے لگی۔ اور مجلس کے تین قسم کے لوگوں میں سے ابریس کو حکم ہوا کہ اپنا عقاید نامہ پیش کریں۔ انہوں نے پیش کیا۔ اُسپر اٹھارہ اوستفوں نے مہر کی لیکن باقیوں نے نہایت ناراض ہو کر اُسے پھاڑ ڈالا۔ اس پر ان اٹھاروں نے بھی سوائے دو کے ابریس کی طرف داری چھوڑ دی۔

۴۔ یوسی میں کا عقاید نامہ۔ تب کلیسیا کے مورخ یوسی بی اس نے دوسری قسم کے لوگوں کی طرف سے میر مجلس کے سامنے ایک قییم اقرار پیش کیا اور کہا کہ اس کو میرے باپ دادا کے بغیر کی کلیسیاؤں میں استعمال کرتے تھے۔ یوسی بی اس بیان کرتا ہے کہ یہ وہی تھا جو کہ اس نے خود اپنے شہر قیصریہ شیرن کے میدانوں میں سیکھا تھا۔ یہ قابل غور ہے۔ کیونکہ اس میں یروشلیم کی کلیسیا یعنی تمام کلیسیاؤں کے بعد کا عقاید نامہ ظاہر ہوتا ہے۔ وہ یوں ہے:-

۱۔ ہم اعتقاد رکھتے ہیں ایک خدا قادر مطلق باپ پر جو رب ظاہر و پوشیدہ چیزوں کا بنانے والا ہے۔

۲۔ اور ایک خداوند یسوع مسیح پر جو کلمۃ اللہ خدا سے خدا نور سے نور حیات



سے حیات ایک ہی مولود بیٹا سب خلقت کا پہلو تھا سب عالموں کے پیشتر  
خدا باپ سے متولد ہوا جس سے ساری چیزیں پیدا ہوئیں۔

۲۔ جو ہماری نجات کے لیے انسان بنا اور آدمیوں کے درمیان رہا۔

۳۔ اور دکھ اٹھایا۔

۴۔ اور تیسرے دن پھر جی اٹھا۔

۵۔ اور باپ کے پاس چڑھ گیا۔

۶۔ اور جلال کے ساتھ زندوں اور مرنے والوں کے انصاف کرنے کو پھر آیا۔

۷۔ نیز روح القدس بہم اعتقاد رکھتے ہیں۔

۵۔ نکایا کا عقاید نامہ۔ قیصر نے عقاید نامہ کو پڑھ کر قبول کیا اور اس کے

کے پیرو بھی اسے قبول کرنے کو رضی تھے۔ لیکن اتھاناسیس اور اس کے

مریدوں کی اس تشفی نہ ہوئی۔ وہ متفق ہوئے کہ اس بات پر کچھ اعتراض باقی رہے

کہ ثالث کا دوسرا قنوم خدا ہے یا نہیں۔ اور یہ کہ اس کی اور باپ کی ایک

ماہیت ہے یا نہیں۔ اس پر بحث ہونے لگی اور قیصر نے یہ سمجھ کر کہ یسوی اس

کا عقاید نامہ مقبول نہ ہوگا۔ کلیسیا کی صلح کے لیے ارادہ کیا کہ ایسا صلح ہو

جس پر سب متفق رائے ہو سکیں تب کارڈوا کے اسقف ہوشیہ نے کھڑے

ہو کر کہا اب ایک قرار پڑھا جائے گا جس کو قسطنطین قبول کرتا ہے۔ نکایا کے

مشہور عقاید نامہ کی پہلی صورت تھی۔ یسوی بی اس کے عقاید نامہ کی

آخری شکل تھی لیکن دوسرے مسلک میں دو خاص باتیں زیادہ تھیں۔

(الف) باپ سے متولد ہوا کے بعد یہ جملہ  $\text{ΕΚΤΟΣΟΥΣΤΑΣ}$

(ب) خدا سے خدا اور سے نور کے بعد حقیقی خدا مندرج ہوا۔  $\text{ΤΟΥ ΤΕΚΤΡΟΣ}$  یعنی باپ کی اور اس کی

۱۔ یہی ماہیت ہے روح ہوا۔

(ج) مصنوع نہیں بلکہ مولود کے بعد یہ مشہور جملہ سبج ہوا کہ۔

$\text{ὁ μὲν οὖν ὁ υἱὸς τῆς οὐσίας καὶ τῆς ὁμοεικείας τοῦ πατρὸς ἐκ τῆς οὐσίας καὶ τῆς ὁμοεικείας τοῦ πατρὸς ἐκ τῆς οὐσίας καὶ τῆς ὁμοεικείας τοῦ πατρὸς}$  یعنی اسکی اور باپ کی ایک ہی ماہیت

یسوی بی اس کے عقاید نامہ کی مانند۔ اور روح القدس پر ختم ہوتا ہے لیکن

یسوی بی اس کے عقاید نامہ کے خلاف اس عقاید نامہ میں لوگوں پر جو بیٹے کی

خاص الوہیت کے منکر ہونے یا اس میں کچھ کم و کاست کرتے لعنت ہوتی تھی +

۱۔ دستخط۔ آخر کار اس صورت میں اس پر دستخط کیا گیا ہوشیہ نے پہلے

دستخط کیا کہ میں ایسا اعتقاد رکھتا ہوں جیسا اوپر مذکور ہوا۔ بعد اس کے روم

کے دقتیسوں نے اپنے غیر حاضر اسقف کے بدلے دستخط کیے۔ اسی طرح

ہم نے اپنے اسقف کے لیے جو روم کا اسقف ہے لکھا ہے اس کا اعتقاد

یہی ہے جیسا اوپر مذکور ہوا۔ اس کے بعد باقی لوگوں نے بھی بعض کچھ تبدیلیات

کے دستخط کیے۔ اس پر یسوی بی اس پر یون بھر غور کرتا رہا اور قیصر کی صلح لی لیکن

آخر کار عقاید نامہ اور لعنت دونوں پر دستخط کیے۔ دو اسقفون ہوشیہ میدیہ کے

یسوی بی اس اور نکایا کے تھے اور گلس نے عقاید نامہ پر دستخط کیے مگر لعنت پر نہیں۔

مصر کے دو اسقفون یعنی تھیون اور سکندس نے دستخط کرنے سے بالکل انکار

کیا اور ایریس کے ساتھ ایمریا کو جلاوطن کیے گئے۔ ایریس کی کتابیں جلائی گئیں۔

اور اس کے فرید عیسائی مذہب کے دشمن سمجھے گئے +

۲۔ قسطنطنیہ کی مجلس۔ نکایا کا عقاید نامہ اسطور پر بنا کہ مجلس کا فیصلہ جیسا

کہ مذکور ہوا اسح کی خاص الوہیت سے متعلق تھا۔ لیکن اس کی برخاستگی کے بعد

ایریس کی بدعت خاص کر تھا نائشیس کی موت کے پیچھے شرتی پذیر ہونے لگی۔ پھر

ایریس کی بدعت کے مباحث میں اسی کے کلام سے نہ صرف بیٹے کی بلکہ روح القدس

کی حقیقی الوہیت پر بھی شک و شبہ پیدا ہوتا تھا۔ نکایا کی مجلس میں تیسرے قنوم



کی الوہیت کی بحث کے لیے کوئی خاص مضمون نہ تھا۔ اور جماعت اس ایک جملہ پر راضی تھی یعنی ہم روح القدس پر اعتقاد رکھتے ہیں۔ لیکن جب قیصر تصویب دوشیں اول جسکی پیدائش اسپین کی تھی اور جس نے نکایا کے عقاید نامہ کی تعلیم پائی تھی اسے سخت نشین ہوا اس نے مونیوں کی جماعت کو بزرگی دی اور کلیسیا میں یگانگت پیدا کرنے کے لیے قسطنطنیہ کی دوسری عام مجلس جمع کی +

۸۔ نئے جملے۔ اس مجلس نے جس میں ایک سو پچاس اوسقف تھے کوئی نیا عقاید نامہ مرتب نہیں کیا۔ انھوں نے نکایا کا عقاید نامہ قبول کیا۔ لیکن مسیحی ڈوئیں نے جو پہلے قسطنطنیہ کا اوسقف تھا روح القدس کی الوہیت کے بارہ میں غلط تعلیم دی تھی اس لیے انہوں نے نکایا کے عقاید نامہ میں چند باتیں جو اپنی فہم کی کتاب میں پائی تھیں زیادہ شامل کیں وہ عقاید نامے بیان کرنا ہے جو اس کے زمانہ میں مشرق میں مروج تھے۔ یہ زیادہ باتیں ثالوث کے تیسرے اقنوم کی الوہیت سے جس کی ذیل کی باتوں میں زور ہے تاکید ہوتی ہے علاوہ رکھتی تھیں۔

۸۔ روح القدس پر

خداوند

اور زندگانی کا نبخشنے والا

جو باپ سے نکلتا ہے

جسکی باپ اور بیٹے کے ساتھ

پرکش اور تعظیم ہوتی ہے

جو نبیوں کی معرفت بلا

اس کے بعد کلیسیا اور ان نعمتوں کا جنکو ہم اس کے شرکار حاصل کرتے ہیں بیان ہوتا ہے۔

۹۔ ایک پاک جامع اور رسولی کلیسیا پر

۱۰۔ ہم گناہوں کی معافی کے لیے ایک بپتسمہ کے مقرر ہیں۔

۱۱۔ مردوں کے جی اٹھنے

۱۲۔ اور آنے والے جہان میں زندگانی کے منتظر ہیں۔ آمین۔

۹۔ پس نقایا کے عقاید نامہ کو تین صورتوں پر خیال کرنا چاہیے۔

(الف) نقایا کی اصلی صورت پر۔ (ب) قسطنطنیہ کی بڑھائی ہوئی صورت پر۔

(ج) لاطینی صورت پر۔

(۱) نقایا کے عقاید نامہ کی اصلی صورت ۳۲۵ء میں بازن لفظوں پر یعنی روح القدس

پر ختم ہوتی ہے اور اس کے بعد ایریس کے پیرووں پر لعنت ہے۔

(۲) قسطنطنیہ کے عقاید نامہ کی اصلی صورت میں پہلے دو سلسلوں کی چند تبدیلیوں

کے سوا روح القدس سے بعد کے تمام جملے شامل ہیں پر لعنت نہیں۔ جیسے

نقایا کا اصلی عقاید نامہ قیصر کے اوسقف یوسی بی اس عہد کے قریب قریب ہے دیا

ہی قسطنطنیہ کا مقدس سرل اور اپنی خالی اس کے عقاید ناموں کی مانند ہے۔

(۳) لاطینی یا مغربی صورت یونانی عقاید نامہ سے دو بھاری باتوں میں فرق رکھتی ہے

(الف) دوسرے مسئلہ میں خدا سے خدا زیادہ کیا گیا ہے۔ اس سے کچھ اعتراض

پیدا نہیں ہوا کیونکہ وہ نقایا کے اصلی عقاید نامہ میں تھا لیکن قسطنطنیہ کے عقاید نامہ

کے یونانی نسخہ میں چھوڑا گیا۔ اس لیے کہ وہ بعد کے جملہ یعنی حقیقی خدا سے حقیقی خدا

میں شامل سمجھا گیا۔

(ب) آٹھویں سلسلہ میں لفظ "اور بیٹے" زیادہ ہے۔ اور اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ

روح القدس باپ اور بیٹے سے نکلتا ہے۔ اس زیادتی کا پہلا صاف نشان اسپین

کے ٹولیدو کی تیسری مجلس میں جو ۱۱۷۹ء میں منعقد ہوئی پایا جاتا ہے۔ یہ کونسل قوم گاتھ کے



# باب پنجم

## اتھاناسیس کا عقاید نامہ

۱۔ جو کوئی نجات چاہتا ہے۔ یونانی کلیسیا ثلاث کی تعلیم کے بیان پر چلیا کر وہ قسطنطنیہ کے عقاید نامہ میں پایا جاتا ہے۔ ٹھہر گئی۔ اور اس کے آگے نہیں بڑھی۔ اس کے خلاف مغربی کلیسیا میں مقدس اگستین کی تیز عقل اور زہادانہ طبیعت سے وہ نتیجہ نکلا ہوا جو مقدس اتھاناسیس کا عقاید نامہ کہلاتا ہے۔

۲۔ اس کی خاصیتیں۔ یہ عقاید نامہ نقایا اور رسولوں کے عقاید ناموں سے بہت فرق رکھتا ہے کیسبھی اصطلاحی عقاید نامہ کے طور پر استعمال نہیں ہوا۔ اور کسی دینی مجلس سے رتبہ نہیں ہوا۔ ہماری ناز کی کتاب میں اس کا یہ نام ہے ”ہمارے مسیحی ایمان کا اقرار جو مقدس اتھاناسیس کا عقاید نامہ کہلاتا ہے“ لیکن قدیم روایت جو اس کو ایک بزرگ جو کہ مسیح کی الوہیت اور ثلاث کی سچی تعلیم کا مشہور حامی تھا منسوب کرتی ہے۔ مدت سے چھوڑ دی گئی ہے۔ اتھاناسیس یونانی تھا۔ اس لیے اپنا عقاید نامہ یونانی میں ضرور لکھتا۔ علاوہ اسکے اس عقاید نامہ کا کوئی یونانی نسخہ تسلیم سے پہلے کا نہیں۔ اور وہ اتھاناسیس یا اس کے ہم عصروں کی صحیح تصنیفات میں پایا نہیں جاتا۔ تیسری اور چوتھی مجلس عام کے قانونوں میں اس کا کوئی سند اغ نہیں ملتا۔ اس کی عبارت کی تفتیش کرنے سے وہ یونانی نہیں بلکہ لاطینی تصنیف معلوم ہوتی ہے اور وہ گال شمالی افریقہ اور اسپین کی مغربی کلیسیاؤں میں پہلے ظاہر ہوا ہے۔

۳۔ اس کی جگہ۔ اس پر سب متفق ہیں کہ یہ عقاید نامہ ابتداءً گال سے علاوہ رکھتا تھا۔ گال میں گاٹھک قوموں کے ایمین وسیع بعثت سے بڑا مجاہد ہوتا رہا۔

بادشاہ ریکارڈ کے حکم سے اس بات کو ظاہر کرنے کے لیے جمع ہوئی تھی کہ تمام قوم نے ایس کی بعثت کو ترک کیا ہے۔ ساتویں اور آٹھویں صدیوں کے درمیان یہ لفظ انگلستان اور فرانس میں مروج ہونے لگا۔ اور جیسا کہ سیڈ کی کلیسیائی تواریخ میں مذکور ہے ہتھ فیلڈ کی مجلس میں جو شہ ۴۸۱ء میں ہوئی ظاہر ہوتا ہے۔ قیصر جالین اعظم اس جگہ کا بڑا حامی تھا۔ اور اسے لاشیل کی مجلس میں شہ ۴۸۱ء وہ ظاہر مقبول ہوا جب چند اہل مجلس پوپ لیوسوم کے پاس پہنچے اس نے روح القدس کا صدور باپ و بیٹے دونوں سے قبول کیا۔ لیکن عقاید نامہ میں تبدیل کرنے کا مخالفت رہا۔ مگر چاس برس کے بعد نکلس اول کے زمانہ میں شہ ۵۸۸ء میں یہ زیادہ کیا ہوا لفظ مقبول بھی مقبول ہوا۔ اور آگے کو تمام لاطینی کلیسیا میں رفتہ رفتہ مروج ہونے لگا اور مشرقی و مغربی عیسائیوں میں مخالفت کا دائمی سبب ٹھہرا۔

۱۰۔ عقاید نامہ کی وسعت۔ نقایا کا عقاید نامہ ہمارے دین کے آٹھویں صد میں سب عقاید ناموں سے پہلے رکھا گیا ہے۔ اور اس کے غالباً دو باعث ہیں۔ اول از روئے تواریخ وہ سب قدیمی ہے۔ دوم وہ سب زیادہ مروج ہے۔ تمام عقاید ناموں میں وہی اکیلا ہے جو اس جگہ ”اور بیٹے کے سوا یونانی لاطینی اور ٹیو ٹانک کلیسیاؤں میں مقبول ہے۔ آج کے دن تک مہذب لوگوں کے تمام ملکوں میں وہ گایا جاتا ہے۔ اور جب تک کہ مسیح کی ہدی الوہیت پر ایمان رہے گا تب تک نقایا کی مجلس کا ذکر تظنیماً و بحریماً ہوتا چلا جائے گا۔



۴- اس کی تاریخ - ان دو باتوں پر خیال کرنے سے (۱) اس کی ترتیب (۲) اس میں کون سی باتیں مندرج ہیں اور کون سی نہیں ہیں اس کی تاریخ کا کچھ پتہ لگ سکتا ہے۔

(۱) اغلب ہے کہ اس عقاید نامہ ہے جو اب ہمارے پاس ہے دو حصے تھے پہلے حصے میں ثالوث کی اگستینی تعلیم بالتفصیل ہے۔ دوسرے میں ہمارے خداوند کی ماہیت کی مختصر تعلیم ہے جو کہ اس کی مجلس میں مقبول ہوئی تھی۔

(۲) اس میں کون سی باتیں مندرج ہیں اور کون سی نہیں۔ (۱) اس میں چند جملہ ہیں جو مقدس اگستین کی تصنیف فی بیان التثلیث سے۔ اور لیریم کے دن سن ۳۸۰ء کا مانی ٹونیم سے لفظاً منتخب ہوئے ہیں اور وہ ظاہر اگسی موجودہ عقاید نامہ سے نہیں لئے گئے۔

(۳) اس میں یوشیکین بدعت کی یا مونوتھالیٹ (Monothelism) اور نو فسٹ (Monophysism) کے لوگوں کے مباحثوں کی طرف کوئی خاص اشارہ نہیں پایا جاتا اور نہ نسطورین کا مشہور محاورہ (Eo To Kos یعنی خدا کا) مبارک گنوا رہی گئی سے منسوب ہوتا یا تے ہیں۔

مقدس اگستین کی کتاب ۱۵ء اور ون سینیش کی ۳۳ء سے پہلے ختم ہوئی تھی لیکن ۸۵ء کی اس عقاید نامہ کی ایک تفسیر ہے جو وی نینیش فار ٹونٹس سے منسوب ہوتی ہے۔ پس ہم کہہ سکتے ہیں کہ وہ اپنی پہلی صورت میں ۸۵ء کے قریب قریب ظاہر ہوا۔ اس حساب سے موقع ملتا کہ اس کی قدر و منزلت رفتہ رفتہ بڑھتی جاتے کہ معتبر نسخوں کے مجموعہ میں درج کیا جائے۔ کہ مختلف جگہوں کے مجالس اس کو قبول کریں اور غلطوں میں اس کی عبارت ظاہر ہو۔

۵- اس عقاید نامہ کا مصنف یا مولف - بیشک نامعلوم رہے گا۔ عالموں کا اس کی بابت صرف قیاس اور گمان ہے۔ اس کا پہلا حصہ بعض نے اگسٹین کے ہاری ۳۸۰ء

اور ون نے لیریم کے دن سن ۳۳۷ء اور ون نے افریقہ کے ٹپس کے چلیس ۳۸۷ء سے منسوب کیا ہے۔ لیکن کوئی یقینی بات نہیں ہے۔ رسولوں کے عقاید نامہ کے مانند اتھاناسیس کا عقاید نامہ نہ کسی ایک شخص کی بلکہ کلیسیا ہی کی تصنیف ہے۔ جیسا کہ رسولوں کا عقاید نامہ نقایا کی مجلس کے پہلے اور نقایا کا اپنے زمانہ میں ویسلی ای اتھاناسیس کا عقاید نامہ نقایا کے بعد ثالوث کے راز اور بیٹے کے ختم کو بتلاتا ہے۔ اس کے اصلی مضمون کا جو کوئی مصنف تھا وہ بلا شک مقدس اگستین کی تصنیفات سے خوب واقف تھا کیونکہ اس نے کئی ایک جملہ لفظاً اسی طرح کیے ہیں +

۱- عقاید نامے کے نام سب سے قدیم نسخوں کا کوئی نام نہیں ہے قدیم نام چھٹی صدی میں اعتقاد جامع ہے۔ دوسرا نین صدی میں مقدس اتھاناسیس کا اعتقاد جامع ہے۔ پھر دسویں صدی میں مقدس اتھاناسیس کا گیت ثالوث کے بیان میں۔ پھر اس کے بعد اس کا نام یہ تھا جو کو چاہتا۔ اور سترہویں صدی کے بعد عقاید نامہ کو چاہتا ہے۔ یا اتھاناسیس کا عقاید نامہ۔

۲- کلیسیا میں اس کا رواج - اس کے رواج اور استعمال کا کوئی ایک خاص زمانہ نہیں۔ (الف) قدیم زمانہ میں وہ وعظ کے طور پر مستعمل ہوتا تھا یعنی رسولوں کے عقاید نامہ کی تعلیمات کا بیان اور وہ ایمان کا اقرار تمام جماعت کے لئے نہیں بلکہ خادمان دین کے تعلیم و استعمال کے لئے۔

(ب) اس کے بعد رفتہ رفتہ کلیسا کی عبادت میں خاص کر گال میں گیت یا زبور کے طور پر مستعمل ہونے لگا۔ اور اسی طرح وہ فی ٹونیم (الحمد) کی مانند ہے جو خود زبور کے طور پر ایک عقاید نامہ ہے۔

(ج) فرانس سے وہ دیگر ملکوں میں مروج ہوا۔ انگلستان میں سیم بریوری



میں مقرر ہوا کہ روزمرہ پر ایم (بوقت متحد) کے گایا جائے لیکن رسولوں کا اعتقاد اس کے بعد ہمیشہ پڑھا جاتا تھا۔ اور شاہ ایڈورڈ ششم کی پہلی نازکی کتاب تک ۱۸۴۹ء یوں ہی مستعمل ہوتا رہا۔ اس وقت روزمرہ پڑھے جانے کے عوض ان چھ بڑی عیدوں کے وقت یعنی کرسمس ڈے ایپینی ایسٹر صعود پنکوشٹ اور ٹرائسٹ کے اتوار پر پڑھنا مقرر ہوا۔

(۵) ایڈورڈ ششم کی دوسری نازکی کتاب کے روبرک میں ان بڑی عیدوں کے علاوہ اور سات مقدس دنوں کے لیے پڑھنے کی اجازت دی گئی۔ یعنی مقدس انڈریاس متھیاس یوحنا اصطباغی یعقوب برتھولما متی شمعون اور یہوداہ کے دن پر۔ پس اسی طرح یہ عقاید نامہ عنقریب مہینے میں ایک بار پڑھا جاتا ہے۔ ۱۸۶۲ء تک اتھاناسیس کا نام روبرک میں مندرج نہ تھا اسی سال میں حکم ہوا کہ نبی ٹوک لٹ کے بعد جو کوئی چاہتا ہے پڑھایا گیا یا جوئے۔ مع رسولوں کے عقاید نامہ کے اور اس کا یہ نام پڑا۔ ہمارے مسیحی ایمان کا اقرار جو مقدس اتھاناسیس کا عقاید نامہ مشہور ہے \*

## باب ششم

### تین عقاید ناموں کا مضمون

۱۔ علاقہ۔ تینوں عقاید ناموں کی تاریخ جہاں تک معلوم ہو سکتی ہے اوپر مذکور ہو چکی ہے۔ اب ہر کو مضمون اور اختلافات پر غور کرنا چاہیے۔ ظاہر ہے کہ وہ سب کے سب ایک ہی بنا پر مبنی ہیں وہ سب بپتسمہ کے الفاظ سے نکلتے ہیں جیسا کہ ہمارے خراوند نے اپنے صعود کے وقت سکھایا تھا۔ کہ تم جا کر سب قوموں کو شاگرد کرو اور انہیں باپ بیٹے اور روح القدس کے نام سے بپتسمہ دو۔ متی ۲۸۔ یوں ہی شروع سے عقاید نامہ میں تین حصے پائے جاتے ہیں۔ اور ہر ایک عقاید نامہ میں خواہ اصطباغی ہو خواہ افریقی وہ ظاہر ہوتے ہیں۔

۲۔ مغربی عقاید نامے۔ لیکن اگرچہ مغربی اور مشرقی عقاید ناموں کی ایک ہی بنیاد ہے تو بھی ان میں بڑے اصولوں کا ہر ایک عقاید نامہ میں جدا گانہ طور پر بیان ہوا ہے۔ رسولوں کے عقاید نامہ میں جو مغرب کا ہے باپ کے اقنوم کے بارے میں چھ جملے ہیں۔ روح القدس کے بارے میں ایک جملہ اور کلیسا اور ان فوائد کے بارے میں جو ہم اس کے شرکاء کو حاصل ہوئے چار جملے پائے جاتے ہیں۔ وہ نہایت مختصر اور قابل اہل ہے۔ اس میں حقیقی باتیں مندرج ہیں۔ اور ان باتوں کا کچھ بیان اور تشریح نہیں ہے \*

۳۔ نقایا کا عقاید نامہ۔ نقایا کا عقاید نامہ مثل رسولوں کے اس طرح تقسیم ہو سکتا ہے۔ لیکن فوراً ہی ہم پہچان لیتے ہیں کہ یہ زیادہ تفصیل وار ہے نہ صرف اس میں تاریخی باتیں درج ہیں بلکہ ان کی تشریح بھی اور ان روحانی بحیدوں کا جو ان میں پوشیدہ



ہیں بیان ہوتا ہے۔ علاوہ بریں رسولوں کا عقاید نامہ ان لفظوں سے یعنی اصل عقائد رکھتا ہوں۔ شروع ہوتا ہے نقایا کا عقاید نامہ اپنی اصلی صورت میں شرقی نمونہ پر ہے اور ”ہم اعتقاد رکھتے ہیں“ سے شروع ہوتا ہے مشرقی عقاید نامہ صیغہ جمع سے کلی جماعت کا اعتقاد ظاہر کرتا ہے۔ مغربی عقاید نامہ جبکہ صیغہ واحد استعمال کرتا ہے تو وہ فردی ذمہ داری کا مضبوط خیال جو کہ ہمیشہ مغربی عیسائیوں کا نشان رہا ہے ظاہر کرتا ہے۔ اور عقاید نامہ کی حقیقتوں کو ہر ایک ایمان دار کے دل میں جو کہ اس کا مقرب ہے جانئین کر دیتا ہے۔

۴۔ **ثالوث کا پہلا اقوم**۔ مشرقی و مغربی عقاید ناموں کے درمیان جو تفاوت ہیں وہ مبارک ثالوث کے ہر اقوم پر لحاظ کرنے سے بخوبی ظاہر ہوتے ہیں۔ ہسم دیکھتے ہیں کہ پہلے اقوم کی نسبت جبکہ مغربی عقاید ناموں میں صرف اتنا ہے کہ میں خدا قادر مطلق باپ پر اعتقاد رکھتا ہوں۔ مشرقی عقاید ناموں میں ہمیشہ یہ ہوتا ہے ”ایک ہی خدا پر“۔ مشرق میں ہر قسم کا شرک پھیل رہا تھا اس لیے مشرقی کلیسیا غیر قوموں کے بہت سے خدا اور خداوندوں کے مقابل میں خدا کی وحدانیت پر زور دیتے تھے۔ جو لوگ خلقت کی پیدائش خدا تعالیٰ سے نہیں بلکہ کسی دوسرے مسمود سے منسوب کرتے تھے ان کے بدعتی تسلیم کے خلاف مشرق میں قدیم زمانہ سے آسمان اور زمیں کی پیدائش اس سے منسوب ہونی تھی۔ کسی مغربی عقاید نامہ میں لفظ دیدہ و نادیدہ نہیں پائے جاتے۔ لیکن اس جملہ کا مشرقی عقاید نامہ میں پایا جاتا معمولی بات ہے کیونکہ مشرق میں روحانی عالم کے لوگوں کی ہستی و فعل کی نسبت ایکناس خیال تھا جو کہ مغرب میں نہیں تھا۔

۵۔ **ثالوث کا دوسرا اقوم**۔ ثالوث کے دوسرے اقوم پر لحاظ کرنے سے مشرق و مغرب کے درمیان جو خاص فرق ہے بخوبی ظاہر ہوتا ہے۔ جبکہ مغربی عقاید نامہ

ہمارے خداوند کے تجسم اور پیدائش سے شروع ہوتا ہے اور فوراً اس کے دکھ و محنت قیامت اور صعود کا بیان کرتا ہے۔ مشرقی عقاید نامہ اس کی ذات اقمونیست کا نہ صرف تجسم کے وقت سے بلکہ ابتدا وقت سے پیشتر بھی بیان کرتا ہے۔ وہ بتلاتا ہے۔ (۱) کہ وہ سب عالموں کے پیشتر اپنے باپ سے متولد ہوا۔

(۲) خدا سے خدا۔ (۳) نور سے نور۔ (۴) حقیقی خدا سے حقیقی خدا

(۵) مصنوع نہیں بلکہ مولود۔ (۶) انکی اور باپ کی ایک ہی ماہیت ہے۔

(۷) اس سے ساری چیزیں پیدا ہوئیں۔ مشرق میں اس مسئلہ کے مضمون پر بہت سی بدعتوں کے پھیلنے کے سبب قدیم کلیسیا کے عقاید نامہ کی تشریح کا ناضر در پڑا۔

اور جبکہ نقایا کا عقاید نامہ ان باتوں کی تشریح کرنے کے لیے جو ہم میں تفصیل و ابر بیان کرتا ہے تو وہ نئی حقیقتیں ایجاد نہیں کرتا۔ لیکن ان ہی باتوں کو پیش کرتا ہے جو کہ شروع سے اصلی عقاید نامہ میں موجود تھیں۔ پس سب مذکورہ بالا جملہ ایک مباحثہ کو یاد دلاتے اور حقیقت کی جسکی محافظت پیش مغربی کلیسیا شریک تھی گواہی دیتے ہیں تجسم اور دکھ کی علت غائی کے بتانے میں کامل بیان کی خواہش ظاہر ہوتی ہے۔ جبکہ مغربی عقاید نامہ صرف حقیقی باتوں کو بیان کرتا تو مشرقی عقاید میں پایا جاتا ہے کہ ہمارے واسطے جو آدمی ہیں اور ہماری نجات کے لیے ہوا۔ اور یہ جلد صرف ایک ہی غریبی عقاید نامہ میں یعنی اتھاناسیس کے عقاید میں ملتا ہے جہاں کہ وہ دکھ اٹھانے سے منسوب ہوتا ہے۔ ہمارے خداوند کے جی اٹھنے کے مسئلہ میں ہسم مشرقی عقاید نامہ کے درمیان یہ لفظ کتاب کے بموجب زیادہ پاتے ہیں اور یہ جلد مقدس پولوس کے اس پہلے خط میں پایا جاتا ہے جو قرنتیوں کو ہے۔ اور ایپینی نس کے عقاید نامہ میں بھی ملتا ہے ۳۷۔ کہتے ہیں کہ جلد اس کی بادشاہت کا آخر ہوگا۔ جو ہمارے خداوند کی آمد ثانی کے مسئلہ کے ساتھ زیادہ کیا گیا۔



اور تشریح کرتے ہیں :-

۸۔ وہ زبور جو کوئی چاہتا ہے یعنی تھا نام کا عقاید نامہ جیسا کہ اوپر مذکور ہو چکا ہے ہر ایک شرعی اور مغربی عقاید نامہ سے نہایت مختلف ہے۔ رسولی اور نقایا کے عقاید ناموں کے بارہ سلسلے سوائے مسابیل ۱۰ و ۹ کے اس میں پائے جاتے ہیں۔ لیکن مضمون کی ترتیب بالکل مختلف اور عقاید نامہ کے بیان کے طور پر ہوتی ہے۔ ۹۔ تقسیم۔ یہ عقاید نامہ دو حصوں میں منقسم ہو سکتا ہے۔ (۱) پہلا حصہ پہلے جملہ سے چھٹیوں تک ہے۔ جس میں ثلاث فی الودعت کی تعلیم کا مفصل بیان ہے۔

(ب) دوسرا حصہ ستائیسویں جملہ سے بیالیس تک ہے۔ اور اس میں ہمارے مبارک خداوند کے تجسم کے تعلیم کا مفصل بیان ہے۔ اس کی تمام تاریخ زندگی کے خاص واقعات کے مذکور کے بعد اس کی آمد ثانی اور نبی آدم کے آخری الصاف پنجم ہوتا ہے ۱۰۔ تمہید۔ جس سے پہلا حصہ شروع ہوتا ہے صرف اسی عقاید نامہ میں پائی جاتی ہے اور بتلاتی ہے کہ یہ کس کے لئے ہے اور کن کے لئے تھیں :-

(۱) وہ نبی پرستوں۔ غیر تعلیم یافتہ اور جن کا اصطلاح نہیں ہوا ان کے لئے نہیں ہے۔ لیکن جنہوں نے اصطلاح پایا اور مسیحی کلیسیا میں شامل ہوئے۔ اور نجات کی حالت میں رہنے کو اور تمام باتوں کو جو ان کی روح کی سلامتی کی ہیں جاننا چاہتے وہ ان کے لئے ہے۔

(۲) ان کی بابت ہم سمجھتے ہیں کہ سب باتوں سے پہلے ضرور ہے کہ کلیسیا کا اعتقاد جامع رکھیں۔ یہ اعتقاد چاہتا ہے کہ ہم ثلاثیوں و احد خدا کی اور وحدت میں ثلاثی کی پیش کریں نہ اقاہم کو ملائیں جیسا کہ سبیلین لوگوں نے ملایا جو کہتے تھے کہ باپ کا انعم وہی ہے جو بیٹے اور روح القدس کا ہے۔ اور نہ ماہیت کو تقسیم

السنارہ کے مارسل کی جھوٹی تعلیم کی تردید کے لئے مذکور ہوا۔ لیکن وہ مغربی عقاید نامہ میں نہیں ملتا۔ اور کوئی مشرقی عقاید نامہ میں وہ جملہ یعنی عالم ارواح میں جاتا رہا۔ جبکہ پہلے کولایا کی کلیسیا نے درج کیا تھا نہیں پایا جاتا۔

۱۱۔ ثلاث کا تیسرا افتوم۔ ثلاث کے تیسرے افتوم کی نسبت جو اختلاف تھے وہ ان سے کچھ کمتر ہیں۔ رسولوں کے عقاید نامہ میں ہم صرف اتنا کہتے ہیں کہ "میں اعتقاد رکھتا ہوں روح القدس پر" یہ لفظ کبھی نہیں بولتے اور ان کی توضیح ہوتی ہے۔ لیکن مشرقی عقاید نامہ میں اس کی ذات و کام کی نسبت اور خاص لفظ بھی ہیں۔ اس کی نسبت لکھا ہے کہ وہ:-

(۱) خداوند ہے (۲) زندگی کا بخشنے والا (۳) باپ سے نکلتا ہے۔

(۴) جسکی باپ اور بیٹے کے ساتھ پیش اور تعظیم ہوتی ہے (۵) نبیوں کی زبانی بولا۔

۱۲۔ آخری سلسلوں میں ہم دیکھتے ہیں کہ مغربی عقاید نامہ میں پاک کلیسیا سے جملہ اور مشرقی عقاید نامہ میں لفظ "ایک" اور "رسولی" زیادہ متعل ہیں۔ لیکن اس میں کوئی بات نہیں ہے جو مغربی عقاید ناموں کے جملہ مقدسوں کی رفاقت سے علاوہ رکھتی ہو پھر جبکہ مغربی عقاید نامہ ہم کو دکھلاتا ہے کہ گناہوں کی معافی پر اعتقاد رکھیں تو مشرقی عقاید نامہ اس پیش قیمت فائدہ کو اصطلاح کیساتھ ملاتا ہے جو کہ مغفرت کی سرمنٹ ہے۔ اور جبکہ ہر مغربی عقاید نامہ میں بدن کے جی اٹھنے پر اپنا اعتقاد ظاہر کرتے ہیں تو مشرقی میں ہم کہتے ہیں کہ ہم مردوں کے جی اٹھنے اور آنے والے جہان میں زندگی کے منتظر ہیں۔ پس فی الجملہ جبکہ مغربی عقاید نامے سلیس اور مختصر ہیں اور واقعات کے بیان سے علاوہ رکھتے ہیں۔ مشرقی عقاید نامے زیادہ مفصل و مشروح ہیں۔ وہ واقعات کو نہ صرف درج کرتے ہیں بلکہ ان کی تشریح کرتے ہیں اور قدیم عقاید ناموں کی سلیس باتوں کو اس تعلیم کے موافق جبکہ کلیسیا شروع سے باقی اور سکھاتی آئی ہے بیان



کہیں جیسا کہ ایرین لوگوں نے تقسیم کیا جبکہ انھوں نے باپ کی ازلیت کو بیٹے کی ازلیت سے علیحدہ کیا۔ اور کہتے تھے کہ ایک وقت تھا جبکہ بیٹا نہ تھا۔ اور یوں بیٹا باپ سے کمتر اور روح القدس باپ اور بیٹے سے کمتر ٹھہرا۔

۱۱۔ ثالث۔ باقی جہلوں میں پاک ثالث کی تعلیم ٹھیک ٹھیک مقدس گنہگاروں کی تعلیم پر مبنی ہے اس لحاظ سے اس میں رسولی اور نقایا کے عقاید ناموں سے کچھ زیادہ ہے۔ یہ ثالث کی تعلیم کو منطقیانہ طور پر نہیں بلکہ صرف اشارۃً بیٹے اور روح القدس کی اُوریت کی تعلیم سے بیان کرتے ہیں۔ اس کے مقابل میں اعتقادنا میں کا عقاید نامہ صریحاً و واضحاً بیان کرتا ہے کہ خدا تین اقاہم میں واحد ہے۔ اور کہ ہر ایک اقہم میں الوہیت کا کمال اپنی تمام صفات سمیت موجود ہے۔ ہر ایک غیر مخلوق غیر محدود ازلی قادر مطلق خدا اور خداوند ہے۔ اور یوں تمام الہی صفات جو الہی ذات میں موجود ہیں اس میں پائی جاتی ہیں۔ ہر ایک اقہم کی ایک صفت ہے جو خاص اس کی ہے اور اس سے متقل نہیں ہو سکتی۔ مثلاً غیر مولودیت ہستی کا منبع در حشر ہے باپ کی خصوصیت یا صفت ہے۔ مولودیت بیٹے کی خصوصیت ہے۔ اور صدور روح القدس کی خصوصیت ہے۔ اس ثالث میں زمانہ کا تقدم و تاخر نہیں اور نہ درجے کی بڑائی چھوٹائی بلکہ تینوں اقاہم باہم ازل سے برابر یکساں ہیں۔

۱۲۔ عقاید نامہ کا دوسرا حصہ ہمارے خداوند کے تجسم سے متعلق ہے۔ جو جیسے اس میں ہیں ان میں سچ کے اقہم کی بابت کلیسیا جامع کی تعلیم جیسا کہ انیسویں صدی اور کلیسیاں کے عقاید ناموں میں مقرر ہوئی پائی جاتی ہے۔ یہ رسولی اور نقایا کے عقاید ناموں کا بے ہاشمہ ہے وہ ہمارے خداوند کی بابت صاف ظاہر کرتا ہے کہ۔

(۱) اُس کی پہلی ذات میں جبکہ وہ ہمیشہ رکھتا اور اس کی انسانی ذات میں جبکہ

اُس نے پہن لیا کونسی حقیقی نسبت ہے۔

(۲) کہ وہ کامل انسان نفس ناطقہ کے ساتھ تھا۔ سخلات اس باعث کے جو اُس کی انسانیت کو صرف ایک بدن سے حیوانی روح کے ساتھ جس میں الہی کلیسا کن تھا محدود کرتی تھی۔ (۳) اس تعلیم کو کہ تجسم نہ خدا کا انسان میں تبدیل ہونا تھا نہ انسان کا خدا میں کہ جس سے دونوں خلط ملط ہوتا بلکہ انسانیت کا الوہیت کی حقیقی رنگت میں لینا تھا۔ یہاں تک کہ نفس ناطقہ اور جسم ایک انسان ہے اسی طرح خدا اور انسان ایک مسیح ہے۔

۱۳۔ آخری جہلوں میں ہمارے جسم خداوند کے کاموں کا محل بیان ہے۔ اور کہ وہ کس طرح ہماری ابدی نجات سے متعلق ہیں۔ وہ بتلاتے ہیں کہ کس طرح۔

(۱) اُس نے ہماری نجات کے لئے دکھ اٹھایا

(۲) عالم ارواح میں جا اُترا

(۳) تیسرے دن مردوں میں سے جی اٹھا۔

(۴) آسمان پر چڑھ گیا اور خدا باپ قادر مطلق کے دہنے ہاتھ جا بیٹھا۔

(۵) وہاں سے زندوں اور مردوں کا انصاف کرنے کو پھر آئیگا۔

(۶) اور اُس کے آنے پر سارے انسان اپنے اپنے بدن کے ساتھ پھر اٹھیں گے۔

اور اُس کے تحت عدالت کے سامنے کھڑے ہو کر اپنے اپنے اعمال کا حساب دیں گے۔

پھر عقاید نامہ بتلاتا ہے کہ اس سخت تحقیقات کا کیا نتیجہ ہو گا اور نصیحت نکرو

کو پھر دہراتا ہے۔ کہ ثالث اور ہمارے خداوند کے تجسم میں اعتقاد جامع جیسا

یہاں مذکور ہوا ہے نجات کی حالت میں رہنے کے لئے ضرور ہے۔ وہ یہ نہیں کہتا ہے کہ ان تعلیمات

مذکورہ کی پوری پہچان نجات کے لئے ضروری شرط ہے لیکن سب کو وہ تاکید کرتا ہے کہ اس الہی حقیقت

مذکورہ کا انکار خطرے کا باعث ہے۔ وہ فرماتا ہے کہ ہر کوئی جو خداوند کے حضور آنا چاہے

اور کہ ثالث میں واحد خدا کی اور وحدت میں ثالث کی پیش کی جائے۔



## دوسرا حصہ پہلا باب

### مسئلہ اول

رسولوں کا عقاید نامہ

نکاح یا کا عقاید نامہ

۱۔ اعتقاد رکھتا ہوں خدا کو مطلق باپ پر ہم ایک خدا پر جو قادر مطلق باپ سمان ترین اور سب ویدہ ونا ویدہ چیزوں کا بنانے والا ہے اعتقاد رکھتا ہوں۔

### اتھانائیس کا عقاید نامہ

عقیدہ جامع یہ ہے کہ ہم تثلیث (ثالوث) میں واحد خدا کی اور توحید (وحد) میں تثلیث (ثالوث) کی پستش کریں۔

۲۔ میں اعتقاد رکھتا ہوں۔ رسولوں کا عقاید نامہ ان الفاظ سے شروع ہوتا ہے۔ اور صیغہ واحد تکلم کا استعمال بجائے جمع تکلم کے مغربی عقاید ناموں کی خصوصیت ہے۔ اس سے جدا گانہ ہر ایک فرد جماعت کے عقیدہ کو اپنا عقیدہ کہتا ہے۔

۳۔ میں اعتقاد رکھتا ہوں خدا ... پر۔ لاطینی عقاید نامہ کے پہلے الفاظ نہ تو یہ ہیں *Credo Deum* یعنی یہ کہ ”میں اعتقاد رکھتا ہوں کہ خدا ہے“ جو بقول مقدس یعقوب شیطاں بھی مانتے ہیں اور تمہرے تمہرے میں (یعقوب ۲-۱۹) اور *Cred Deo* ہے یعنی یہ کہ ”میں اعتقاد رکھتا ہوں

کہ خدا کا کلام حق ہے“ لیکن یہ ہے *Credo in Deum* یعنی یہ کہ میں اعتقاد رکھتا ہوں خدا میں (یا خدا پر) یعنی میں اپنا سارا آسمان بھر وسا آپس رکھتا ہوں میں صرف اس کی ہستی ہی تسلیم نہیں کرتا بلکہ میں اس کی قدرت و محبت پر تکیہ کرتا ہوں۔ میں آپس توکل کرتا ہوں اور اسی سے لگا رہتا ہوں۔

۴۔ میں اعتقاد رکھتا ہوں خدا ... پر۔ عقاید نامہ کے پہلے الفاظ میں اس بات کا بیان ہے کہ خدا ہے۔ یہ تعلیم سارے دین کی بنیاد ہے۔ کیونکہ ”جو خدا کے پاس آتا ہے وہ ضرور ایمان لاتا ہے کہ وہ موجود ہے اور اپنے ڈھونڈنے والوں کو بدلہ دیتا ہے عبرانی ۱۱-۶

البتہ خدا کی ہستی کی ایسی دلیل قاطع نہیں ہو سکتی جس کے خلاف کوئی کچھ نہ کہہ سکے کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو ایمان کی گنجائش نہ ہوتی۔ اور ہماری آزمائش کی حالت بھی جو ایمان کی گریہ کوئی سہمے غیر ممکن ہوتی۔ مگر اس کی ہستی کی دلیلیں جو مختلف اور جدا گانہ ذریعوں سے مل سکتی ہیں مفصل ذیل اقسام پر تقسیم ہیں۔

۱۔ دل کی شہادت۔ خدا کی ہستی کا خیال انسان کے باطن میں ہے۔ اور اسی طرح سے خدا کی ہستی کی بیرونی شہادت اس باطنی شہادت سے مضبوط ہوتی ہے ۲۔ شہادت عامہ۔ کوئی زمانہ خواہ کہیں تک خیال کرو کوئی ملک خواہ کیسا ہی دور کیوں نہ ہو۔ کوئی قوم خواہ کیسی ہی وحشی کیوں نہ ہو۔ ایسے نہیں جن میں خدا کی شہادت کسی نہ کسی طرح کی نہ ملتی ہو۔

۳۔ اسباب موجودات کی شہادت۔ عالم میں علت و معلول کا تسلسل خود علت او سے پر وال ہے جو سب سے اعلیٰ ہو اور قائم بالذات وابدی وازلی ہو۔

۴۔ تدبیر کی شہادت۔ چنانکہ اسباب موجودات کے قوائے اور قوانین



سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ہر ایک شے کسی مقصد کے لیے ہے۔ اس لیے ہمیں ان سب مقاصد کی تدبیر اور ان کی پوری سمجھ علت اولیٰ و مسبب الاسباب سے منسوب کرنی پڑتی ہے۔

(۵) کائنات یا نور قلب کی شہادت۔ ہر شخص میں ایک قوت ہے جسکے ذریعہ سے وہ جانتا ہے کہ فلاں بات نیک ہے اور فلاں بد ہے۔ یہ تمہارا فرض ہے اور وہ تمہارا فرض نہیں۔ یہ اندرونی آواز اگر دوبائی نہ جائے، آدمی کو بتاتی ہے کہ ایک طاقت اور عدالت ہے جو سب سے اعلیٰ ہے اور یہ کہ اخلاقی شریعت کا اعلیٰ مقصد اور تہنیتی منصف ہے۔ گو یہ شہادت مختلف ذریعوں سے ملتی ہے لیکن سب کا نتیجہ ایک ہی ہے اور دل میں سے اعلیٰ اخلاقی ثبوت پیدا کرتی ہے۔

(۶) میں ایک خدا پر اعتقاد رکھتا ہوں۔ خدا کی ہستی کے ساتھ نکایا اور دوسرے مشرقی عقائد ناموں میں اس کی وحدت کا ذکر اور تمہانائیں کے عقائد نامہ میں لکھا ہے کہ ”عقیدہ جامع یہ ہے کہ ہم واحد خدا کی پرستش کریں“ اس خیال میں کہ کوئی اعلیٰ وجود ہے یہ داخل ہے کہ وہ خود مختار ہے اور اس خیال میں کہ دو علت اولیٰ بذات خود قائم اور اعلیٰ میں اجتماع تفسیر نہیں ہے۔ مقدس نوشتوں میں خدا کی وحدت کا بار بار اور صاف صاف ذکر آیا ہے۔

موسے کہتا ہے کہ سن اسے اسرائیل خداوند ہمارا خدا اکیلا خداوند ہے۔ (استثنا۔ ۶۔ ۴) اور پھر یہ کہ خداوند تو۔ خدا ہے اسکے سوا کوئی نہیں ہے۔ استثنا ۶۔ ۳۵۔ اسکے ساتھ وہ بیان ملتا ہے جو خدا تعالیٰ نے یسعیاہ کی معرفت فرمایا کہ وہ میں اول اور میں آخر ہوں میرے سوا کوئی خدا نہیں، یسعیاہ ۴۴۔ ۶۔ لہذا کیا میرے سوا کوئی خدا ہے کوئی چٹان نہیں میں ایسے کوئی نہیں جانتا یسعیاہ ۴۴۔ ۸۔

ہمارے خداوند نے فرمایا کہ ”ہمیشہ کی زندگی یہ ہے کہ وہ تمہکو اکیلا سچا خدا جانیں“ یوحنا ۱۷۔ ۳۰ اور پولوس رسول کہتا ہے کہ ”ہم جانتے ہیں کہ کوئی خدا نہیں مگر ایک“ اونیقی ۸۔ ۲۰۔

(۵) ثالوث میں وحدت۔ عقیدہ جامع نہ صرف یہ سکھاتا ہے کہ ہم خدائے واحد پر اعتقاد رکھیں۔ بلکہ یہ بھی کہ ”ثالوث میں وحدت کی اور وحدت میں ثالوث کی پرستش کریں“ لفظ ثالوث یا تثلیث تو البتہ کسی جگہ مقدس نوشتوں میں نہیں آیا لیکن ثالوث کے مسئلے کے پتے پرانے اور نئے دونوں عہد ناموں میں ملتے ہیں چنانچہ:-

(ج) پرانے عہد نامہ میں

(۱) آدمی کی پیدائش کے وقت خدا یہ نہیں کہتا، جیسا کہ ہم شاید خیال کرتے کہ وہ کہتا کہ ”میں انسان کو اپنی صورت پر بناؤنگا“ لیکن یہ کہتا ہے کہ ”ہم انسان کو اپنی صورت پر اور اپنے مانند بنائیں“ پیدائش ۱۔ ۲۶ پھر بھی اگلی ہیئت میں یہ ہے کہ ”خدا نے انسان کو اپنی صورت پر بنایا“

(۲) پھر آدم کے گرنے کے بعد خدا فرماتا ہے کہ ”دیکھ انسان ہم میں سے ایک کی مانند ہو گیا۔ پیدائش ۳۔ ۲۲۔ حالانکہ جب خدا موسے پر جلجتی جھاری میں ظاہر ہوا تو اس نے موسے کو حکم دیا کہ امت کو یہ کہے ”وہ جو ہے اس نے مجھے تمہارے پاس بھیجا ہے“ (خروج ۳۰۔ ۱۲)

(۳) یہودی شریعت کے بموجب جو برکت کاہن بنی اسرائیل کو مقدس نام سے دیتے تھے وہ تین جدا جدا حصوں پر مشتمل تھی۔

(الف) خداوند تجھے برکت بخشے اور تیری نگہبانی کرے۔

(ب) خداوند اپنے چہرے کا جلوہ تجھے دکھائے اور تجھ پر رحم کرے۔



(ج) خداوند کا چہرہ تجھ پر تجھ پر ہو اور تجھے سلامتی بخشے۔ گنتی ۴-۲۲ سے ۲۶  
(د) یسعیاہ کی روایا میں سرفراہم ایک دوسرے کو پکار کر یہ کہتے تھے ”قدوس قدوس  
قدوس رب الافواج ہے ساری زمین اس کے جلال سے معمور ہے“ یسعیاہ ۳۰  
یہاں تین دفعہ لفظ قدوس کا استعمال کرنا خدا کی وحدت میں کثرت کی طرف پوشیدہ  
اشارہ ہے جیسا کہ اس بکرت میں جو موسیٰ نے مقدس کی کہ کاہن بنی اسرائیل کو دیں۔

### (II) نئے عہد نامہ میں

جو کچھ پڑاتے عہد نامہ میں اشارتاً مذکور ہے وہ نئے عہد نامہ میں مفصل طور سے  
منکشف ہے مثلاً

- (۱) ہمارے خداوند کے بپتسمے کے وقت ہم (۱) بیٹے کو جس نے بپتسمہ پایا
- (۲) باپ کو جس نے آسمان سے اس پر گواہی دی (۳) روح القدس کو جو کوتر
- کی شکل میں اس پر اترنا معلوم کرتے ہیں متی ۳-۱۶ و ۱۷
- (۴) گواہ ایک مقام میں ہمارا خداوند یہ کہتا ہے کہ ”میں اور باپ ایک ہیں“  
(یوحنا ۱۰-۳۰) پھر بھی دوسرے مقام میں یہ کہتا ہے کہ ”میں باپ سے  
درخواست کرونگا اور وہ تمہیں دوسرا تسلی دینے والا بخشے گا کہ ہمیشہ  
تمہارے ساتھ رہے یعنی روح حق“ (یوحنا ۱۴-۱۶) یہاں صاف  
طور پر وہ تینوں اقاہم کا یعنی باپ کا اور اپنا اور روح القدس کا امتیاز کرتا  
ہے۔ بیٹا درخواست کرتا ہے باپ سنتا ہے اور دیتا ہے۔ روح القدس  
آتا ہے۔

(۳) لیکن اس سے بھی زیادہ صاف طور پر اس وقت بیان ہوا جب صعدوس سے  
پیشتر اس نے اپنے رسولوں کو یہ آخری حکم دیا کہ ”سارے جہان میں جاؤ اور  
سب قوموں کو شاگرد کرو اور ان کو باپ اور بیٹے اور روح القدس کے

نام پر پتسمہ دو متی ۲۸-۱۹

پس خدا میں تین اقاہم کے ہونے کی تعلیم نہ کسی قدیم بزرگ یا نبی نہ کسی رسول  
یا کلیسا کی جمع سے شروع ہوئی بلکہ ابتداء اور اصلاً خود ہمارے خداوند سے شروع ہوئی  
(۴) میں اعتقاد رکھتا ہوں خدا... باپ پر۔ خدا کی وحدت میں  
تین اقاہم ہیں جن میں سے پہلا خدا باپ ہے۔ مقدس پولوس فرماتا ہے کہ ”ہمارا  
ایک خدا ہے جو باپ ہے اونیقی ۸-۶ + یہ خیال کہ خدا باپ ہے قریباً  
عالمگیر ہے۔ یونانی اور رومی اور پرانے یوٹن (جسے انگریز اور جرمن نکلے اس  
اٹلی سمجھوں گے باپ یعنی دیوتاؤں اور انسان کے باپ کی نسبت وہنا یا سا  
خیال رکھتے تھے اور مقدس پولوس نے اسے تسلیم کیا جب تھینی میں لوگوں  
کے سامنے اس نے ان کے ایک بڑے شاعر کے یہ الفاظ پیش کیے ”مہم تو اس کی  
نسل سے ہیں۔“

عبرانی نبی بھی خدا کو اسرائیل کا باپ کہتے تھے جو صکت اور بڑی محبت  
سے ان کی تربیت کرتا تھا۔ یسعیاہ کہتا ہے کہ ”تو اسے خداوند ہمارا باپ ہے“  
اور تو ہمارا سخاوت دینے والا ہے تیرا نام ابد سے ہے“ یسعیاہ ۶۳-۱۶ +

ملاکی کہتا ہے کہ ”کیا ہم سب کا ایک ہی باپ نہیں اور کیا ایک ہی خدا ہے  
ہم سب کے پیرا نہیں کیا؟ ملاکی ۲-۱۰“ لیکن ”ہمارے باپ“ کے ساتھ یہ لقب ”میرا  
باپ“ پہلے پہل ہمارے خداوند نے ہی ملایا۔ اور یہ معلوم ہوتا ہے کہ شاہوت  
کا پہلا انتم جو الوہیت کا چشمہ ہے (۱) بلحاظ ازلی بیٹے کے (۲) بلحاظ حقیقت  
مخلوقات کے اور (۳) بلحاظ خلاص یافتہ انسان کے ٹھیک طور پر باپ  
کہلاتا ہے۔

(الف) بلحاظ ازلی بیٹے کے۔



بلحاظ ازلی بیٹے کے وہ باپ ہے کیونکہ اسکا یہ خاصہ ہے کہ وہ کسی سے نہیں  
 نہ مصنوع نہ مخلوق نہ مولود اُس سے ازل میں بنایا پیدا ہوا اور وہ ازلی بیٹے  
 کا ازلی باپ ہے۔ وہ خود کل موجودات کی اصل علت و حشد ہے اور ازلی تولد  
 سے اُس نے بیٹے کو جو کچھ کہ وہ از خود رکھتا ہے وہ یا بقول اوسقفت پیر بن صاحب  
 ”جربا پ ہے وہ کسی سے نہیں۔ جو بیٹا ہے وہ باپ سے ہے جو اول ہے  
 وہ دیتا ہے اور جو دوم ہے وہ پاتا ہے۔“

(ب) بلحاظ ذیقفل مخلوقات کے۔

وہ ”روحوں کا باپ“ کہلاتا ہے (عبرانی ۱۲-۹) اور جب اُس نے زمین کی بنیاد  
 ڈالی اور صبح کے ستارے ملے گاتے تھے تو لکھا ہے کہ ”بنی اللہ (یعنی فرشتے) وحشی  
 کے مارے لٹکارتے تھے“ (ایوب ۳۸-۷) پھر انسان جب کو اُس نے اپنی صورت  
 پر بنایا ”اُس کی نسل“ کہلاتا ہے اور آدم جب کو خود اُس کے ہاتھوں نے بنایا خدا  
 کا بیٹا کہلایا لوقا ۳-۳۸۔

(ج) بلحاظ خلاص یافتہ انسان کے

ہم جو بچکانہ اجنبی اور دشمن تھے فضل کے وسیلے سے خدا کے خاندان میں شامل ہوئے  
 ہیں اور ہم نے بے پالک ہونے کی روح پائی۔ جس سے ہم آبا یعنی اسے باپ پکارنا  
 کہتے ہیں“ (رومی ۸-۱۵) ہمارے خداوند نے اپنے رسولوں کو فرمایا کہ ”اُنیں اوپر اپنے  
 باپ اور تمہارے باپ کے پاس جانا ہوں“ (یوحنا ۲۰-۱۷) اسکا یہ مطلب نہیں  
 کہ چونکہ خدا ہمارا باپ ہے اس لیے اُسکا باپ بھی ہوا۔ بلکہ یہ کہ چونکہ وہ اُسکا باپ  
 ہے اس لیے ہمارا باپ ہوا۔

مقدس یوحنا کہتا ہے کہ ”دیکھو کسی محبت باپ نے ہم سے کی کہ ہم خدا کے فرزند  
 کہلائیں“ (یوحنا ۱۳-۱) ہمارے خداوند نے فرمایا کہ ”میں اور باپ ایک ہیں“ پس

وہ پہلو ٹا ہے اور ہم جو اُس کے بھائی ہیں اُنسی کے وسیلے سے خدا کے بیٹے ہوتے ہیں  
 وہ سب چیزوں کا وارث ہے (عبرانی ۱-۲) اور ہم اُس کے ساتھ وارث ہیں (رومی  
 ۸-۱۷) یعنی خدا کے وارث ہیں۔ لیکن سب کچھ مسیح کے وسیلے سے ہیں۔  
 اس طرح ازلی تولد سے مقدس ثالث کا پہلا اقنوم ازلی بیٹے کا ازلی باپ ہے۔  
 خالق ہونے سے وہ ساری ذیقفل مخلوقات کا باپ ہے۔ لپکا لک کرنے سے وہ  
 اُن شخصوں کا باپ ہے جن کو اُس نے فضل سے اپنے خاندان میں شامل کیا ہے۔

(د) قادر مطلق۔ ہم اپنے عقیدہ میں خدا باپ کے ساتھ لفظ قادر مطلق بھی  
 استعمال کرتے ہیں۔ جس لفظ کا یہ ترجمہ ہے وہ یونانی میں ΠΑΥΤΟΚΡΑΤΩΡ  
 ہے اور لاطینی میں Omnipotent ہے۔ متر و نکتے ترجمے میں اس کے واسطے  
 وہ لفظ آیا ہے جسکا ترجمہ ہماری بائبل میں رب الافواج ہوا ہے یعنی حاکم العالمین  
 جو اپنے مرضی سے کل مخلوقات پر حکمران ہے۔ لفظ قادر مطلق سے اس کے پورے  
 معنی ادا نہیں ہوتے۔ اصل لفظ سے ایسا شخص مراد ہے جو سب کا حاکم ہے اور سبھوں  
 پر اختیار رکھتا ہے۔ جو نہ صرف سب کچھ کر سکتا ہے کہ ”کوئی نہیں جو اُس کے ہاتھ  
 کو روک سکے یا اُس سے کہے کہ تو کیا کرتا ہے“ (ایوب ۴۲-۲+ دانیال ۴-۳۵)

اور جس نے سب کچھ بتایا بلکہ وہ سب چیزوں کا حافظ بھی ہے ”نحمیا ۵-۹-۶ اور  
 اُن کا ایسا انتظام کرتا ہے جس سے اُس کی مرضی پوری ہوتی ہے۔ الغرض یہ لفظ پر مبنی  
 ہے اور خدا کی عالمگیر سلطنت ظاہر کرتا ہے اور نیز یہ کہ اُس کی حکومت سب چیزوں  
 پر ہے جو میں یا ہو سکتی ہیں۔ یہاں تک کہ کوئی مخلوق شے اُس کے اختیار سے باہر  
 نہیں نکل سکتی۔ جبکہ اُس کی سلطنت ایسی ہے تو وہ ”زمانوں کا بادشاہ“ بھی ہے۔  
 (۱-۱۷) اس کی حکومت کے ماتحت خلقت کا مقصد تدریج ستواتر نظاموں کے  
 ذریعہ سے حاصل ہوتا ہے کیونکہ اُس کی قدرت سب چیزوں کو سمجھالتی ہے اور

کل مخلوقات کا نظم و نسق اس کے ہاتھ میں ہے۔

(۸) آسمان وزمین کا پیدا کرنے والا۔ مغربی عقاید ناموں میں پہلا مسئلہ صرف یہاں تک ہی تھا "میں اعتقاد رکھتا ہوں خدا قادر مطلق باپ پر" لیکن کچھ دیر بعد مشرقی عقاید ناموں سے ایک جملہ اس میں آگیا جس سے ہمارا عقیدہ مکمل ہو گیا۔ اور اب ہم یہ کہتے ہیں کہ خدا نہ صرف قادر مطلق ہے بلکہ وہ "آسمان وزمین کا پیدا کرنے والا ہے۔ اس سے اس کی قدرت کاملہ کا صاف ثبوت ملتا ہے۔ مزمور نویس لکھتا ہے کہ "اسموتوں کے سارے معبود بت ہیں۔ لیکن خداوند آسمانوں کا بنانے والا ہے" (زبور ۹۶-۵) + موجودات کی یہ عمدہ حالت جو ہمارے چاروں طرف ہے۔ اوپر آسمان نیچے زمین اور زمین کے نیچے کے پانی خود بخود عدم سے وجود میں نہیں آئے نہ خود بخود قائم ہوئے ہیں۔ ہر شے کا وجود خدا نے بنایا درست کیا اور قائم کیا اس نے خود موصوفے کو صاف طور سے یہ فرمایا کہ "خداوند نے آسمان وزمین و دریا اور سب کچھ جو ان میں ہے بنایا" (خروج ۲۰-۱۱) جب یسعیاہ نے اس کی کمال شوکت۔ اس کی عظمت اور اس کی غیر محدود حکومت کو ظاہر کرنا چاہا تو اس نے کہا کہ "خداوند فرماتا ہے کہ آسمان میرا تخت ہے اور زمین میرے پاؤں رکھنے کی چوکی" (یسعیاہ ۶۶-۱) پر مباح یہ کہتا ہے کہ "اے خداوند بنادیا ہو واہ دیکھ تو نے اپنی بڑی قدرت سے اور اپنے بڑھانے ہوئے بارو سے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا اور میرے آگے کوئی کام مشکل نہیں ہے۔ (یرمیاہ ۳۲-۱۷) اور آسمانی لشکر کے گیت کا یہ مضمون ہے "اے خداوند تو ہی جلال و عزت اور قدرت کے لائق ہے کیونکہ تو ہی نے ساری چیزیں پیدا کیں اور وہ تیری ہی مرضی سے ہیں اور پیدا ہوئی ہیں۔" (مکاشفہ ۴-۱۱)۔

(۹) خلقت میں ثالث کا مشترک کام۔ لیکن اگر چہ خلقت کا کام یہاں خاص کر خدا باپ سے منسوب ہے بجز ان اس بدعت کے جو علاوہ اس کے دوسرے دنیا کے خالق کی تعلیم دیتی ہے۔ تو ہی مقدس نوشتوں میں اس بات کا بیان ہے کہ خلقت کے کام میں مقدس ثالث کے تینوں اقانیم ساجھی تھے اور یہ کہ باپ نے سب چیزوں کو اپنے بیٹے کے وسیلے سے اپنے روح القدس کے ساتھ بنایا:-

(الف) اپنے بیٹے کے وسیلے سے۔ کیونکہ

(۱) ہمارا خداوند خود فرماتا ہے کہ "میرا باپ اب تک کام کیا کرتا ہے اور میں بھی

کام کیا کرتا ہوں (یوحنا ۵-۱۷)

(۲) مقدس یوحنا نے کہا کہ:- ابتدا میں کلام تھا اور کلام خدا کے ساتھ تھا اور

کلام خدا تھا۔ سب چیزیں اس کے وسیلے سے موجود ہوئیں اور کوئی چیز

موجود نہ تھی جو بغیر اس کے ہوئی (یوحنا ۱-۱) (۳)

(۳) مقدس پولوس یہ لکھتا ہے کہ بیٹے میں "ساری چیزیں جو آسمان اور زمین پر

ہیں دیکھی اور اندیکھی ... .. ساری چیزیں اس کے وسیلے سے اور

اسی کے لئے پیدا ہوئیں۔ اور وہ سب سے آگے ہے اور اس میں ساری

چیزیں سما جاتی ہیں" (فلسیون ۱-۱۷)

(ب) اپنے روح القدس کے ساتھ:- کیونکہ

(۱) پیدائش کی کتاب میں لکھا ہے کہ ابتدا میں خدا کی روح پانیوں پر جنبش

کرتی تھی (پیدائش ۱-۲) اسی بے ترتیبی سے ترتیب اور موت سے زندگی

پیدا ہوئی۔

(۲) مزمور نویس یہ کہتا ہے کہ "خداوند کے کلام سے آسمان بنے اور ان کے

سارے لشکر اس کے منہ کے دم سے" (زبور ۶۳-۶)



# باب دوم

## دوسرا مسئلہ

### نکایا کا عقائد نامہ

### رسولوں کا عقائد نامہ

اور اس کے اکلوتے بیٹے ہمارے خداوند۔ اور ایک خداوند یسوع مسیح پر جو خدا کا ایک ہی متولد بیٹا ہے۔ سب عالموں کے پیشتر اپنے باپ سے متولد ہوا خدا سے خدا۔ نور سے نور۔ حقیقی خدا سے حقیقی خدا۔ مصنوع نہیں بلکہ مولود۔ اس کی اور باپ کی ایک ہی ماہیت ہے اس سے ساری چیزیں پیدا ہوئیں۔

## آٹھانا میں کا عقائد نامہ

بیٹا اکیلے باپ سے ہے مصنوع نہیں نہ مخلوق پر مولود ہے۔  
۱۔ علاقہ۔ ہم باپ کا جس نے ہم کو اور تمام دنیا کو پیدا کیا اقرار کر کے اب اس کے اکلوتے بیٹے ہمارے خداوند یسوع مسیح پر اعتقاد ظاہر کرتے ہیں۔ اس اقرار میں دو باتیں ہیں :- پہلی۔ اس شخص کو بتلاتی ہے دوسری۔ اس کی خاصیت کو جس نے اپنے رسولوں سے کہا اور ہے کہتا ہے کہ جس نے مجھے دیکھا ہے باپ کو دیکھا ہے۔ یحنا ۱۴  
۲۔ میں یسوع پر اعتقاد رکھتا ہوں۔ جب ہم اسمائے الہی کی قدر و منزلت دیکھتے ہیں تو عجب بات معلوم ہوتی ہے۔ ہم حقیقتاً یہ کہہ سکتے ہیں کہ جب ہم نوشتوں میں یہی

(۳) اور ایوب خدا کی نسبت کہتا ہے کہ ”اس نے اپنی روح سے آسمانوں کو آرائش دی ہے“ (ایوب ۲۶-۱۳)

(۱۰) اور سب دیدہ اور نادیدہ چیزوں کا۔ ”ان الفاظ“ آسمان وزمین کا پیدا کرنے والا“ کے علاوہ شرقی عقاید ناموں میں یہ الفاظ بھی ہیں مد اور سب دیدہ و نادیدہ چیزوں کا“ ”ان الفاظ سے جو اشارہ نادیدہ جہان کی طرف پایا جاتا ہے وہ مغربی عقاید نامہ میں کہیں نہیں پایا جاتا۔ لیکن مشرق میں روحانی جہان کے باشندوں کی ہستی و کاروبار کا زیادہ چرچا ہوتا تھا۔ اس طرح سے ہم اپنے عقیدہ کا انہار کرتے ہیں کہ نہ صرف مادی خلقت جو نظر آتی ہے باپ کے ہاتھوں سے بنی جو ہستی کا منبع ہے اور دوسرے کسی حریف یا اودنے دیوتا سے نہیں بنی بلکہ سب چیزیں دیدہ و نادیدہ بھی اسی سے بنی رکھتی ہیں“ ”کیا تخت کیا حکومتیں کیا ریاستیں کیا مختاریاں“ ”قلسی ۱-۱۶“ سب چیزیں اس کے ہاتھ کی صنعتیں ہیں اور اس کی مرضی و قدرت سے موجود اور قائم ہیں۔ مقدس پولوس کسی چیز کو مستثنیٰ نہیں کرتا جس کو ازلی بیٹے نے ازلی باپ کے ساتھ ملکر نہ بنایا ہو۔ ”وہ“ اکلوتا متولد خدا ہے۔ اس لیے وہ خدا کی خلقت کا سبب ہے (مکاشفہ ۳-۱۸) ایک بزرگ نے کہا کہ وہ دائمی تولد خلقت کی طرف پہلا قدم ہے“ اور دیدہ و نادیدہ عالم اسی سے ہے جس میں اور جس کے ذریعہ سے ان کی ابتدا ہوئی ہے

۱۱۔ یوحنا ۱۸ میں اکثر نسخوں میں ہے ”اکلوتا متولد خدا“ بجائے ”اکلوتا بیٹا“ کے ۱۲

نہ ۲ اس طرح سے عقائد نامہ کا یہ پہلا مسئلہ مفصل و دل رانیوں کے خلاف ہے :-

رافت (Materialism) یعنی مادیات کا یہ عقیدہ کہ جہاں ازلی مادہ سے رکب ہے اور ازلی قوت سے اس کے تغیر و تبدلات ہوتے رہتے ہیں۔ اور اس طرح سے خدا کی تخلیق نہیں۔ (ب) Pantheism یعنی ہندو مت کا یہ عقیدہ کہ خدا اور جہاں میں کچھ امتیاز نہیں وہاں ہی کہنا ہے (ج) Deism یعنی یہ عقیدہ کہ خدا نے اس جہاں کو تو بنایا لیکن اب اس کے نظام میں دخل نہیں دیتا۔ اس طرح سے یہ عقیدہ خدا کو اس جہاں سے بے تعلقی ٹھہراتی ہے (د) Agnosticism یعنی ”آگنوسٹیسزم“ یعنی یہ عقیدہ خدا کی سچی یا کافور اور نہ انکار کرتی ہے اس دلیل سے کہ انسان میں ایسی قوت نہیں جس سے وہ خدا کا خیال یا اس سے رفاقت رکھ سکے ۱۳

نام جن سے خدا نے اپنے بیٹے اپنے لوگوں پر ظاہر کیا عہد عتیق کی تواریخ میں پاتے ہیں تو تین بڑے درجے ظاہر ہوتے ہیں۔ اس سے بھی بڑی قدر و منزلت اس نام کی ہوگی جو سب ناموں سے بزرگ ہے۔ جس سے کثا لوٹ کا دوسرا اقنوم بڑی فروتنی سے انسانوں میں انسان کہلاتا ہے یہی یسوع تھا۔ یہ عبرانی تواریخ۔

میں یسوع بن نون کا نام ہو کر مخصوص ہوا تھا۔ جو فرقہ افرانیم سے اور موسیٰ کا بہادر رفیق اور کنعانی قوموں کا فتح کرنے والا تھا۔ اسکا اصل نام ہوشیخ تھا جسکے معنی متحی یا ربانی دینے والا ہیں۔ جب لفظ ”یاہ“ جو خدا کا نام ہے اسپر بڑھایا گیا یہ ہوشیخ بن گیا اور جو وقت موسیٰ کا بہادر خادم ملک موعود کی جاسوسی کرنے اور لوگوں کے پاس سچی خبر لانے کے لیے بارہ جاسوسوں میں چنا گیا۔ تب موسیٰ نے اس کا یہ نام رکھا۔ گنتی ۱۳: ۱۶۔ جب یہ نام اس سے منسوب ہوتا تو وہ نہ صرف قومی خلاصی کا وسیلہ بلکہ اسکا اصل سبب ظاہر کرتا ہے یعنی یہوداہ کی قدرت سے وہ اسرائیلی قوم کا نجات دہندہ تھا۔ بہت سے دوسرے عبرانی ناموں کی مانند یونانی زبان میں تبدیل ہو کر وہ آئی ساؤس یعنی یسوع بن گیا (Iesus) اور یہی نام چن کر شخصوں کا رکھا گیا جو کہ غزرا اور خمیہ کی کتابوں میں پائے جاتے ہیں۔

۳۔ یسوع۔ یہ نام جواب سب ناموں سے بزرگ ہے فلیپی ۲: ۹۔ دو موعودوں پر منجی موعود کا نام بتلایا گیا۔ (۱) بشارت کے وقت کنواری مریم کو جبریل فرشتے کے وسیلے لوقا ۱: ۳۱۔ پیدائش کے تھوڑے دن پہلے ایک فرشتے کے وسیلے خوب میں یوسف کو جو ہمارے خداوند کا محافظ تھا اور باپ کہلاتا تھا متی ۱: ۲۱۔ اور وہ فی الحقیقت ختنہ کے وقت پاک لڑکے کا نام رکھا گیا لوقا ۲: ۲۱۔ جبکہ کنواری کو یہ نام یسوع بتلایا گیا تو اس سے یہ بھی کہا گیا کہ خداوند خدا اس کے باپ داؤد کا تخت اُسے دیگا اور اس کی بادشاہت آخر نہ ہوگی لوقا ۱: ۳۲۔ ۳۳۔ لیکن

یوسف سے خاص کہا گیا اسکا نام یسوع رکھنا۔ کیونکہ وہ اپنے لوگوں کو ان کے گناہوں سے بچا کر گامتی ۲۱: ۱۔ یونانی نسخہ میں ایک لفظ پر زور ہے جو یہاں نظر نہیں آتا جسکے ٹھیک معنی یہ ہیں یعنی ”وہ خود ہے جو اپنے لوگوں کو ان کے گناہوں سے بچا کر گامتی ۲۱: ۱۔ کیونکہ پہلے یسوع نے بھی اسرائیل کو نہ اپنی طاقت سے نہ اپنے وسیلے سے بچایا بلکہ خدا نے اُس کے وسیلے سے۔ اُس نے اپنے ہی لوگوں کو نہیں بلکہ خدا کے لوگوں کو بچایا۔ لیکن یسوع خود اپنی ہی طاقت سے یعنی خدا کی طاقت سے اپنے ہی لوگوں کو یعنی خدا کے لوگوں کو بچانے کے لیے تھا۔ پس وہ واجباً یسوع خدا منجی کہلاتا ہے کیونکہ وہ خود خدا ہے۔ اور اُس کا بڑا کام نجات دینا تھا۔

۴۔ خدا منجی۔ یونانی لوگ منجی کا لقب دیوتوں اور بادشاہوں اور یہودی لوگ اُن سے جہان کو طرح طرح کی مصیبتوں سے ربانی دیتے تھے منسوب کرتے تھے لیکن اعلیٰ درجہ میں وہ صرف ہمارے خداوند سے منسوب ہو سکتا ہے۔ کیونکہ کسی دوسرے سے نجات نہیں کہ آسمان کے تلے آدمیوں کو کوئی دوسرا نام نہیں بخشا گیا جس سے ہم نجات پاسکتے ہیں۔ احوال ۴: ۱۲۔ پہلا یسوع صرف ایک آدمی تھا جس نے یہوداہ کی قدرت سے اسرائیلوں کو کنعانی قوموں پر فتح کیا۔ اور زمین موعود کو اُن کے فرقوں میں بانٹ دیا۔ لیکن یسوع منجی اور خدا بھی تھا۔ (۱) اُس نے نجات کی راہ اور وسیلے ظاہر کیے۔

(ب) اُس نے اپنی کامل تابعداری اور صلیب پر اپنی جان قربان کر کے اُسے حاصل کیا۔

(ج) اور نہ صرف اُسے حاصل اور ظاہر کیا بلکہ آسمان پر بلند ہو کر اُن کو جو اُس کے نام پر ایمان لاتے ہیں بخش دیتا ہے۔ اور یہ تینوں کام نہ کبھی اور کسی نے



کئے اور نہ کر سکا۔

پہلے یسوع نے اسرائیلوں کے دشمنوں یعنی کنعانیوں کو مغلوب کیا۔ دوسرے اور  
بڑے یسوع نے اپنے لوگوں کو ان کے سخت روحانی دشمن سے بچایا۔ اور اسی  
کو جس کے پاس موت کا زور تھا یعنی شیطان کو برباد کیا۔ عبرانی ۲: ۱۴۔

پہلے یسوع نے یروں کے پار جا کر ناک موعود کو فرقوں میں بانٹ دیا۔ دوسرے  
یسوع نے موت کے سرد پانیوں سے گذر کر اپنے لوگوں کے لیے آسمانی کنعان کھولا  
اور ان کے لیے آسمانی میراث میں جگہ تیار کرنے کو بلندی پر چڑھ گیا یوحنا ۱۱: ۲  
پس اس طرح سے وہ خدا کے متبعی ہے کہ کوئی دوسرا نہ تھا اور نہ ہو سکتا۔

۵۔ مسیح۔ لیکن ثالوث کا دوسرا قدم نہ صرف خاص نام یسوع سے مشہور ہے  
بلکہ اس کا منصبی نام بھی ہے۔ اس کے دشمن بھی اس کے خاص نام سے اس کو پکار  
تھے۔ لیکن اس کے نام مسیح سے کوئی زمین پر اس کو نہ پکارتا تھا سوائے ان کے  
جو اس پر ایمان لائے تھے اور نہ جب تک کہ الہام سے ان پر ظاہر ہوا کہ یہی حقیقی  
اسکا نام ہے۔ لفظ کرائیست (Christ) یونانی ہے وہی عبرانی میں مسیح ہے

اور دونوں کے معنی یسوع ہے۔ یہودیوں میں یہ نام کئی طرح سے متعلق تھا جس  
شخص کو کہ الہی عہدہ کی سجا آوری کے لیے الہی بخشش عطا ہوتی تھی وہ اسکو بتلاتا  
تھا اور ان میں مسیح کرنے کی رسم ہمیشہ بہت معظم سمجھی جاتی تھی۔ اسی طرح ایشاع  
ایک مسیح نبی تھا۔ اسلا۔ ۱۹: ۱۶۔ یاروں ایک مسیح کا بن تھا۔ خروج ۳۰: ۲۹۔ ۳۱  
ساؤل و داؤد مسیح بادشاہ تھے۔ اسموئیل ۱۰: ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ لیکن  
ہمارے خداوند میں تین عہدے مل گئے جو کسی دوسرے میں کبھی نہ ملے تھے۔

اور اس میں نبی کا تھن اور بادشاہ کے ہر ایک کام کی پوری تکمیل پائی۔ سرخ القدا  
کے مسیح سے وہ اپنے اصطلاح کے وقت ان تینوں عہدوں کے لیے مسیح ہوا۔

اور اس نے انھیں پورے طور سے کال کیا۔ کیونکہ:-

(۱) بنی ہو کر

(الف) اس نے انسان پر الہی مشورہ کو اور اس طریقہ کو جس سے خدا کی  
پرستش کی جائے ظاہر کیا۔

(ب) اس نے قانون فطرت جسکو لوگوں نے خراب کر ڈالا تھا اور جسکا عرفان  
کسی درجہ تک ان کے درمیان ضائع ہو گیا تھا پھر کمرستہ کیا اور کہا کہ یوم الخیر  
پر اس قانون کی صداقت ظاہر ہوگی۔

(ج) اس نے جو کچھ باپ سے سنا تھا اور دیکھا تھا ظاہر کیا اور اس لیے بالکل  
باپ کی مرضی کے موافق وہ کچھ بولا جو باپ کے دل میں تھا۔

(د) جبکہ انبیاء اولین نے قدیم انتظام میں ظہور کے چند اشارے کیے اس نے  
ایک انتظام جسکا وہ خود سردار تھا اعلان کیا۔ اور اگرچہ اس کی گواہی خاص  
اسی کے بیان پر مبنی ہے اس نے اپنے تئیں نہ صرف کلام میں بلکہ کام میں  
بھی قدرت والا ظاہر کیا لوقا ۲۴۔

پس وہ الیسا بنی تھا جیسا کہ دوسرا کوئی نبی نہیں ہوا۔

(۲) کاہن ہو کر

(الف) اس نے اپنے تئیں تمام دنیا کے گناہوں کے لیے کفاحہ میں گزرنا۔ اور اس  
سب کو جو موسوی شریعت کی کہانت اور قربانیوں میں تیشا دکھائی دیتا بیان کیا

تھا پورا کیا عبرانی ۱۰: ۱۲۔

(ب) اس نے آپ کو نذر گزانا جسکی اعلیٰ تاثیر سے گناہوں کی معافی جسکے لوگ ہمیشہ  
مشاق تھے حاصل ہوئی۔ عبرانی ۹۔

(ج) ملک صدق کے طور پر ہمیشہ کاہن رہ کر عبرانی ۵۔ وہ خدا کے دے ہاتھ

اپنی شفاعت کے وسیلہ اور اپنی قربانی کا ثواب لوگوں کو دینے سے اپنی کائنات کا عہدہ جاری رکھتا ہے۔

(د) وہ لوگوں کو اُن کے گناہوں سے پھیر کر برکت دیتا ہے اعمال ۲۶: ۳۔ اور جو بیل ملاپ اُس نے ایجاہ صلیبی خون سے حاصل کیا اُس کے نتیجوں پر بھڑکنا ہے۔

### (۳) بادشاہ ہو کر

(۱) اُسی کی ایک بادشاہت ہے جو اس جہان کی نہیں اور اُس پر وہ پوری سلطنت رکھتا ہے۔

(ب) اُس نے ایک کلیسیا قائم کی ہے جس پر وہ روح کے وسیلے غیر مرئی طور پر حکمت کرتا ہے اور اپنے لوگوں پر نہ صرف ظاہری کلام سے بلکہ باطنی طور پر فیصل سے حکم کرتا ہے۔

(ج) وہ آخر کار جو کچھ اُس کے خلاف ہے اُس پر فتح مند ہو گا یہاں تک کہ موت بھی جو آخری دشمن ہے نیست ہوگی۔ افرتسی ۱۵: ۲۶۔

پس مسیح کے خطاب سے ہم دیکھتے ہیں کہ ہمارا خداوند اس دنیا میں خلیصی یافتہ انسان کا بنی کا صن اور بادشاہ ہے۔

(۶) اُس کا اکلوتا بیٹا۔ پس چونکہ اب لفظ مسیح کے معنی معلوم ہو گئے ہیں اقرار کرتے ہیں کہ وہ خدا کا اکلوتا بیٹا ہے۔ اس میں ہم مقدس پطرس کے بڑے اقرار کی ترتیب کی پیروی کرتے ہیں۔

جب اُس نے ہمارے خداوند کو مسیح کہا تھا تو یہ بھی کہا تھا کہ تو زندہ خدا کا بیٹا ہے۔

متی ۱۶: ۱۶۔ مغربی عقاید نامہ کا جملہ یعنی خدا کا اکلوتا بیٹا مشرقی عقاید نامہ میں اس طرح بڑھایا گیا یعنی خدا کا ایک ہی متولد بیٹا سب عالموں کے پیشتر اپنے باپ سے متولد ہوا۔

یونانی لفظ (μονογενής) مولو گونیر ایک ہی متولد جو لٹین میں کبھی (unicus) کبھی (unigenitus) یونی کس کبھی یونی جنیٹس ہے ہمارے خداوند کی لاثانی فرزندیت کو خدا کے اُن بیٹوں کی فرزندیت سے جو لے پاک ہوئے سبب سے بیٹے ہیں جدا کرتا ہے۔ اور ادا نے معنی میں وہی لفظ ہمارے درمیان کی لئے منسوب ہوتا ہے۔

(۱) روح القدس کی قدرت کے وسیلہ مبارک کنواری کے رحم میں آنے کے سبب (۲) مسیح کے منصب پر باپ کی مرضی سے مقرر ہونے کے سبب یوحنا ۱۰: ۳۶۔ ۳۷۔ (۳) اس لیے کہ باپ نے روح کی جلالت والی قدرت سے اُس کو مردوں میں سے بلایا اعمال ۱۳: ۳۱۔ روح ۱: ۱۸۔ (۴) اُس کے آسمان پر صعود کرنے اور اعلیٰ درجہ کے حاصل کرنے کے سبب۔

لیکن ان سب باتوں کی نسبت ایسا لگتا ہے جیسا کہ یہ جملہ وہ خدا کا ایک ہی متولد بیٹا ہے۔ اُس کا باپ سے ازل تو لہ۔ اُس کی سابق الازل ہستی ایک ذات میں جو مجسم ہوئی ذات سے متفرق تھی ظاہر کرتا ہے یعنی اس الہی ذات میں جسے سبب وہ بیٹا ہونے کے پیشتر اپنے باپ سے متولد ہوا خدا سے خدا اور سے نور حقیقی خدا سے حقیقی خدا۔ مصنوع نہیں بلکہ مولود ہوئی اور باپ کی ایک ہی ماہیت ہے۔ یہ جملہ جو نکایا کے عقاید نامہ میں ہمارے خداوند کی الہی ذات کی بابت ایرین عبت کی تردید کے لیے عقاید نامہ میں مندرج ہوئے بتلاتے ہیں کہ بیٹے کا وجود مطلقاً لاثانی ہے اُس کا باپ سے خاص تعلق ہے۔ وہ خدا کا خاص بیٹا ہے۔ وہی اکیلا کہ جس کا یہ خطاب ہے اور وہ بھی ایسے معنی میں کہ کسی دوسرے سے منسوب نہیں ہو سکتے کیونکہ

اُس کی ماہیت باپ کی ماہیت سے جدا نہیں جیسا کہ دید و نادیدہ چیزیں جن کا وہ خالق ہے مجدی ہیں۔ اور نہ صرف اسی طرح کی ذات اور ماہیت کا ہے (μονοθεός) (اوسے اوسیاں) جیسا کہ ایک آدمی دوسرے کا شاہ ہوتا ہے بلکہ وہ اُسی ذات



سے پہلے موجود تھا بلکہ باپ کا بیٹا تھا اور وہ جلال جبکہ لئے وہ دعا مانگتا تھا وہی جلال تھا جو مجسم سے پہلے ایک اصلی ذاتی اور ازلی فرزندیت کی حالت میں رہتا تھا۔

### (۲) رسولوں کے اقرار

(۱) مقدس پولوس اُس کو بارہا خدا کا بیٹا کہتا ہے۔ ۲ قر ۱۰: ۱۳ افسی ۱۰ اور بیان کرتا ہے کہ جب وقت پورا ہوا تب خدا نے اپنے بیٹے کو بھیجا گنتی ۱۰

(ب) مقدس بطرس اپنے پہلے خط کے شروع میں لکھتا ہے کہ ہمارے خداوند یسوع مسیح کا خدا اور باپ مبارک ہوا بطرس ۱ اور اپنے دوسرے خط میں تبدیل صورت کے وقت نہایت جلالی آواز کا ذکر کرتا ہے کہ یہ میرا پیارا بیٹا ہے جس سے میں راضی ہوں ۲ بطرس ۱: ۵

(ج) مقدس یوحنا اپنے خطوں میں بار بار اُس کو خدا کا بیٹا کہتا ہے یوحنا ۱: ۱ اور فرماتا ہے کہ جو کوئی اقرار کرے کہ یسوع خدا کا بیٹا ہے خدا اُس میں اور وہ خدا میں رہتا ہے۔ یوحنا ۱: ۹ اور خدا نے ہمیں ہمیشہ کی زندگی بخشی اور یہ زندگی اُس کے بیٹے میں ہے یوحنا ۱: ۵۔ دوسری آیات مل سکتی ہیں۔ لیکن اس بات کو ثابت کرنے کے لئے کہ جو شرف میں سب عالموں کے پیشتر کلام تھا وہ خدا کا ازلی بیٹا ہے۔ ایک معنی میں جو خاص اس سے منسوب ہو سکتے کہ باپ کی اور اُس کی ایک ہی ماہیت ہے اور وہ حقیقی اور ازلی خدا ہے آیات مذکورہ بالا کافی ہوں گی۔

(۸) ہمارا خدا اوند۔ نکایا کے عقاید نام میں خدا کا ازلی بیٹا۔ اور مغربی عقاید نام میں ہمارا خدا اوند کہلاتا ہے۔ مسیح کے خطاب کے ساتھ الحاق کے طور پر نہیں بلکہ خود بخود ایک خاص لقب ہے اور صرف اُسی سے منسوب ہوتا ہے۔ خداوند کے لئے یونانی لفظ

اور ماہیت کا ہے (ὁμοουσιος) (ہو او سی اس) جو باپ کی ہے۔ (۷) ہمارے خداوند کی سابق ہستی۔ کردہ خدا کا بیٹا ہے۔ نوشتوں سے ثابت ہوتی ہے (۱) خود اُس کی گواہی سے اور (۲) رسولوں کے اقرار سے۔

(۱) وہ اپنے بارہ برس کی عمر میں میکہ کے صحن میں اپنے والدین کو اس سوال سے حیرت میں ڈالتا ہے: کیا تم نے دیکھا کہ مجھے اپنے باپ کے یہاں رہنا ضروری تھا؟ لوقا ۲: ۴۹۔

(ب) بیت صدا کے حوض کے معجزے کے بعد جبکہ انھوں نے امپریٹ کے ٹوڑنے کا الزام لگایا۔ اُس نے جواب میں کہا:۔ میرا باپ اب تک کام کرتا ہے اور میں بھی کام کیا کرتا ہوں۔ یوحنا ۵: ۱۷۔ یوں صریحاً ابن اللہ ہونے کا دعوے کرتا ہے۔

(ج) پھر ایک وقت کفرنا قوم کے شہر میں اُس نے کہا: میرے باپ سے سب کچھ مجھے سونپا گیا اور کوئی بیٹے کو نہیں جانتا مگر باپ اور کوئی باپ کو نہیں جانتا مگر بیٹا۔ اور وہ جیسے بیٹا اُسے ظاہر کرنا چاہے۔ متی ۱۱: ۲۷

(د) پھر یروشلم میں عید تقدیس کے وقت جب یہودیوں نے اُس سے صاف پوچھا کہ کیا تو مسیح ہے؟ تب اُس نے اُس کے جواب میں اپنے کاموں کی طرف جو وہ باپ کے نام سے کرتا تھا اشارہ کیا۔ اُس وقت یہی ہی کہا کہ: میں اور باپ ایک ہیں۔ یوحنا ۱۰: ۳۰۔

(ک) آخر اُس کے دکھ کی رات کو اپنی معغم کہانت والی دعا میں اُس نے کہا کہ: اے باپ اب تو مجھے اپنے ساتھ اُس جلال سے جو میں دنیا کی پیدائش سے پیشتر تیرے ساتھ رکھتا تھا بزرگی دے۔ یوحنا ۱۷: ۲۱۔ ان باتوں میں مسیح کی الوہیت کا اقرار ہے کہ وہ نہ صرف دنیا کی بنیاد پڑنے

(105) (کیوریاس) نوشتوں میں اس طرح منسوب ہوتا ہے۔

(۱) ہر قسم کی حکومت سے جو آدمیوں میں پائی جاتی ہے۔

(۲) اس کے اعلیٰ معنی میں بادشاہوں کے بادشاہ اور خداوندوں کے خداوند

(۱) اور یہ خدا کا خاص لقب ہے بلحاظ سلطنت اور بھرپوری کے۔

(ب) وہ یہود وہ نام کا یہ نانی ترجمہ ہے۔ جس میں کہ خدا کے واجب الوجود نے

اپنے آپ کو موسیٰ پر ظاہر کیا۔

اگرچہ لفظ خداوند ثالوث کے تینوں اقسام سے منسوب ہوتا ہے کیونکہ باپ خداوند بیٹا

خداوند اور روح القدس خداوند ہے۔ تو بھی الہیات میں وہ عموماً ثالوث کے دوسرے

اقنوم سے منسوب ہوتا ہے۔

(۱) یہود وہ کے اعلیٰ معنی میں

(۱) جیسے کہ فرشتے چوپانوں سے کہتے تھے کہ داؤد کے شہر میں آج تمھارے

لئے ایک تجارت دینے والا پیدا ہوا وہ مسیح خداوند ہے۔ لوقا ۱۱

(ب) پھر مسیح خود جبکہ یہودی لوگ اُس پر خفا ہوئے اس لئے کہ وہ اپنے تئیں

ابراہام اور نبیوں سے بڑا ٹھہراتا تھا۔ اُن سے یوں مخاطب ہو کر کھتا ہے۔

میں تم سے مسیح کہتا ہوں کہ پیشتر اس سے کہ ابراہام ہو میں ہوں یوحنا ۸

وہ یہ نہیں کہتا کہ پیشتر اس سے کہ ابراہام تھا میں تھا بلکہ میں ہوں۔ وہ نہ صرف سابق ہستی کا

بلکہ ذاتی علم ازلیت کا بھی مدعی ہے۔ وہ قایم اسرائیل کا وہ جو ہے؟ I am

زمانہ میں اور نہ مستقبل کو جانتا ہے بلکہ وہ لا ابتداء ولا انتہا ہستی ہے۔ وہ ان کی و ادبی دیم

ہے۔ وہ ان مہیب و عجیب الفاظ سے ان کی واجب الوجود یہود وہ کے گفتنی

کا جو خود بایں خطاب موسیٰ پر جلتی ہوئی جھاڑی میں ظاہر ہوا دعوے کرتا ہے۔ خروج ۳

(۲) سلطنت کے معنی میں جو نہ صرف یہود وہ کے اعلیٰ معنی کے مطابق ہے بلکہ میں شامل ہے۔

اس لئے مغربی عقاید نام میں ہم کہتے ہیں کہ وہ ہمارا خداوند ہے۔

(۱) خلقت کے پیدا کرنے کے باعث۔ مقدس بطرس فرماتا ہے کہ وہ سبحو کا خداوند

ہے اعمال پنہا۔ یعنی تمام چیزوں اور تمام لوگوں کا اور جس نے الہی کلام اور

خدا ہو کر سب چیزوں کو پیدا کیا اور جس کو انسان ہو کر تمام چیزوں پر اختیار

بخشا گیا وہ ضرور سب کا خداوند ہوگا۔ افر ۱۵

(ب) خلاصی حاصل کرنے کے باعث۔ ہماری سرشت اپنے اوپر لینے کے وسیلہ

سے اس نے ہم کو اپنے ساتھ بالخصوص تین حقوق سے ملایا ہے۔

(۱) فتح کے حق سے۔ کیونکہ اس نے ہم کو تاریکی کے قبضے سے جس میں ہم پہلے گرفتار

تھے چھڑایا جبکہ اس نے حکموں کی دستاویز جو ہمارے مخالفت تھی ہماری بابت

مٹا ڈالی اور اس کو بیچ میں سے اٹھا کر صلیب پر کیلیں چڑیں۔ قسلی ۱۱

(۲) خریدنے کے حق سے۔ کیونکہ اس نے ہم کو داسوں سے خریدا ہے۔ افر ۱۶

یعنی اپنے بیش قیمت بدن اور لہو سے پس اب ہم اپنے نہیں بلکہ ان کے ہیں

(۳) قول و قرار کے حق سے۔ کیونکہ ہم نے اپنے صلیب غ کے وقت اُس کی بندگی

کرتے اور اس کے جھنڈے تلے گناہ اور دنیا اور جسم کے ساتھ لڑنے

کا اقرار کیا ہے۔

پس اگرچہ پیدائش و محافظت کے سبب وہ ہمارا خداوند ہے تو بھی وہ مذکورہ

باتوں کے باعث خاص طور سے ہمارا خداوند ہے۔

(۴) جس کے وسیلے ساری چیزیں پیدا ہوئیں۔ لکایا کے عقاید نامہ کا دوسرا

مسئلہ بیٹے کی الوہیت کی سابق ہستی کا اقرار کر کے اور یہ کہ وہ ہمارا خداوند ہے اس

بات پر زور دیتا ہے کہ ساری چیزیں اس کے وسیلہ سے پیدا ہوئیں۔ کیونکہ جیسا کہ

ہم دیکھ چکے ہیں۔



# باب سوم

## تیسرا سئلہ

نکایا کا عقاید نامہ

رسولوں کا عقاید نامہ

وہ ہمارے واسطے جو آدمی ہیں اور ہماری  
نجات کے لیے اُتر آیا اور روح القدس  
کے وسیلہ سے کنواری مریم سے مجسم ہوا  
اور آدمی بنا۔

جو روح القدس سے پیٹ میں پڑا کنواری  
مریم سے پیدا ہوا۔

اتھانائیس کا عقاید نامہ

کامل انسان نفس ناطقہ اور انسانی جسم کے ساتھ وہ اگرچہ خدا اور آدمی بھی ہے پر وہ نہیں  
بلکہ ایک مسیح ہے۔ ایک ہے اس طور پر نہیں کہ الوہیت کو جسم سے بدل ڈالنا بلکہ انسانیت کو  
خدا میں بیا۔

۱۔ علاقہ۔ یہاں تک عقاید نامہ میں انہی بیٹے کے صلی جلال والہی ذات کا بیان ہوا ہے  
اب اس راز کا یعنی اس کی فروتنی جو اس نے ہمارے اور ہماری نجات کے لیے اختیار  
کی اور جو کچھ اس نے کیا اور سہا اور جو کچھ اب تک کیا اور کرتا ہے اور بعد اسکے لوگوں  
کے لیے کرے گا بیان ہوتا ہے۔ پہلے اس کے تجریم یعنی اپنے اوپر ہماری سرشت  
لینے کا بیان ہے۔

۲۔ خلاصی کا وعدہ۔ رسولوں کے عقاید نامہ میں صرف تجریم کی حقیقت ہے اور  
نکایا کے عقاید نامہ میں یہ بات زیادہ ہے کہ وہ ہمارے اور ہماری نجات کے لیے تھا۔

۱۔ مقدس یوحنا کا قول ہے کہ:۔ سب چیزیں ازلی کلام سے موجود ہوئیں  
اور کوئی چیز موجود نہ تھی جو بغیر اس کے ہوئی ہو۔ یوحنا ۱: ۱

۲۔ مقدس پولوس کا قول ہے کہ:۔ ساری چیزیں بیٹے سے اور اس کے لیے  
پیدا ہوئیں کہ وہ سب سے آگے ہے اور ساری چیزیں اس سے بحال  
رہتی ہیں۔ قلسی ۱۶: ۱

۳۔ عبرانیوں کے خط میں یہ تعلیم ہے کہ وہ سب کچھ اپنی ہی قدرت کے کلام  
سے سمجھاتا ہے (عبرانی ۱: ۱)۔

یہ بات کہ اس زمانہ تک انسان ہمارے پہلے والدین کی قصور داری کے باعث اپنے اعلیٰ درجہ سے گناہ اور موت کی غلامی میں مبتلا ہوا اور اپنی پیدائش کے مقصد سے محروم رہا اگرچہ وہ ساعت بہت ہی محسوس تھی تو بھی گنہگار ہونے پر مجال ہونے کی امید سے روشنی چمکی۔ اسی وقت وعدہ کیا گیا کہ آزمائے والے کی فتح پوری نہو چکے گی کہ عورت کی نسل سانپ کے سر کو پھٹے گی۔ پیدائش ۳۵

۳۵۔ ازل کی آیت۔ اس تمام عرصہ میں سابق ازل کی کلام خدا کا ازل بیٹا اپنی بڑی محبت سے انسان کی طرف تھی اپنے آپ کو وہی جو زمانہ میں آنے والا تھا جانتا تھا۔ اس نے پہلے سے وہ حالتیں تیار کر رکھی تھیں جس میں اس کی بے انتہا محبت کا ظہور ہو۔ اس نے ایک خاص قوم کو پسند کر کے اخلاقی شریعت اور علامتی قربانیوں کا اس کو انتظام دیا تھا۔ جو جہشتہارا اور نبوتیں اس کی بابت عہد عتیق میں پائی جاتی ہیں وہ خود اس کی تشبیہ کا دوامی ظہور تھیں۔ اس نے یعنی ازل کی کلام نے بزرگوں اور بیٹوں کو پرانا میں اپنے آئینہ تجسم کی صورت میں اپنے تئیں ظاہر کیا تھا۔ چڑانے وثیقہ میں انسان کے برگزیدہ بیٹوں میں اس نے اپنی شبیہ بھائی تھی۔ اور اس وجود کی کئی ضقیں لکائی تھیں جن کا پورا الہی اور انسانی کمال اپنے ہی ظہور میں ظاہر کرنے کا ارادہ کرتا تھا

۴۔ پورے وقت پر آخرش وقت پورا ہوا جس کی اتنے دنوں سے پیشین گوئی ہو رہی تھی اور جو زمانوں کی امید تھی وہ پوری ہوئی۔ وہ موجود مخلص یعنی شفیع ظاہر ہوا۔ جو کہ ازل سے باپ سے متولد ہوا تھا اور حقیقی اور ازل خدا تھا وہ آسمان سے نیچے آنے اور ہماری اس دنیا میں پیدا ہونے اور علوانی یعنی خدا ہمارے ساتھ ہونے کے لیے اپنے اوپر ہمارا جسم لینے کو رضی ہوا۔ سنی ۱۱۱۱۔ عسریٰ ۱۱۱۱۔

اپنی سابق ہستی کے وقت وہ خدا اور مخلوق کے درمیان اہلی درمیانی تھا اب اپنی محبت کی بھر پوری میں وہ فی حقیقت درمیانی ہو گیا۔ وہ ایک ہی وقت میں ابن الہ اور ابن آدم ہو گیا۔ لیکن جبکہ ہماری ذات کا داغ اور بگاڑ تمام انسانوں پر جو کہ نبی آدم

جسکے یہ وعدہ انسان کو پہلے بتلایا گیا۔ تو اس کو کسی قدر بندہ توسط کا یقین ہوا۔ اس کو یہ نہیں بتلایا گیا کہ اس کا مخلص ایک ہوگا یا زیادہ۔ قوم یا تن تنہا جو جن زمانہ گزرے گا اس کے معنی صاف ہوتے گئے اگرچہ وہ بادل جو انسان کے حال پر گھبر رہے تھے بہت ہی تاریک تھے تو بھی اس وعدہ کی روشنی نے ان کو نہیں چھوڑا۔ اندھیری روایتوں یا گہری نبوتوں میں غیب دان کی بھاری نصیحتوں میں یا زبور نویس کی خوشی بخش بشارتوں میں۔ خداوند دن کے وقت لوگوں کے آگے بدلے کے ستون اور رات کے وقت آگے ستون میں انھیں روشنی دینے کے لیے چلتا تھا۔ وہ وعدہ نوح کے بیٹوں میں سے ایک بیٹے شیم کی نسل پر محمد دو ہوا۔ پیدائش ۱۱۱۱۔ ابراہیم سے ایک خاص قوم یعنی اسکی اولاد یہودی لوگوں پر۔ پیدائش ۱۱۱۱۔ یہوداہ سے ایک خاص فرقہ پر پیدائش ۱۱۱۱۔ یہاں تک مخلص کی کوئی شخصی صورت و سیرت نہیں بتائی گئی تھی۔ بچے درپے قوم اور فرقے میں امید قائم کی گئی تھی۔ پہلا شخصی خیال موسیٰ سے شروع ہونے لگا۔ جبکہ لوگ کوہ سینا کی دہشتوں سے بھاگ گئے۔ یہودی شریعت دینے والے نے ایک بڑے نبی اور قدرت والے درمیانی کے آنے کی پیشین گوئی کی۔

استثنا ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۱۔ جبکہ ریاست کا عصا یہوداہ میں سے ظاہر ہوا اور داؤد اپنے تخت پر بیٹھا اس نے خود ایک بڑے بادشاہ کے ظہور کا ذکر کیا جس کو کہ وہ اپنا خداوند کہتا ہے جو کہ اس کے تخت پر بیٹھے گا اور جس کی سلطنت کی انتہا نہ ہوگی۔ زبور ۱۱۱۱۔



سے معمولی طور پر پیدا ہو تے ہیں مگر تاہم یہ ممکن نہ تھا کہ وہ دوسرے لوگوں کی مانند  
اس لئے روح القدس کی پوشیدہ قوت و تحریک نے جو کہ ابتدا میں پانیوں پر جنبش  
تھا اور بے انتظامی سے انتظام اور مرگ سے حیات کو پیدا کرتا تھا۔ پیدائش ۱۱  
کیا کہ خدا کا انبی بنانا معلوم اور بے نظیر طور سے اس دنیا میں پیدا ہو۔ اور اگرچہ  
کے ہر ایک دل سے متبر تھا تو بھی انسان کے بیٹوں میں انسان ظاہر ہوا۔

۵۔ روح القدس سے پیٹ میں پڑا۔ پہلے سے نبوت کی گئی تھی کہ وہ ایک مقدس کنواری سے پیدا ہوگا۔ پس روح نے جو خاص کر زندگانی کا دینے والا ہے الہی نیت سے ایسا کیا کہ ایک یہود کنواری بغیر کسی انسانی باپ کی معمولی ذریعہ کے ایک شخص کی جو اسی وقت میں اس کی گود کا بچہ اور اس کی بقا کا خداتھماں ہو۔ وہ کنواری ایسی کہ فرزند ہوئی یوحنا اصطباغی کی ماں الیسبات کی چھری بہن مریم تھی۔ وہ یہود کے شاہی فرقہ اور داؤد کی نسل سے پیدا ہوئی۔ اور ایک شخص یوست نامی کے ساتھ خود داؤد کی نسل سے تھا شوب ہوئی تھی۔ لوقا ۳: ۳۵۔ لیکن اس کے تھ شادی ہونے سے پہلے جبکہ وہ شمالی گلیل کے ایک شہر ناصرت میں رہتی تھی۔ نسل فرشتے نے پاس آکر کہا کہ۔ روح القدس تجھ پر اترے گی اور خدا تعالیٰ کی قدرت کا آثار پیدا ہوگا اور وہ قدوس بھی جو تجھ سے پیدا ہوگا خدا تعالیٰ کا بیٹا کہلائے گا لوقا ۱: ۳۵۔

۶۔ الہی مرضی کی مطابقت میں الہی شان کو فروتنی سے قبول کیا۔ اور اپنے تئیں شہرت کا آلہ ہونے کو یہ کہہ کر سوچا۔ دیکھ خداوند کی بندی مجھ پر تیرے کہنے موافق ہو لوقا ۱: ۳۸۔ پس ایسا ہوا کہ وہ جو حقیقی خدا ہے روح القدس سے پیٹ پڑنے کے لیے فروتن ہوا اور کنواری کے پیٹ میں جنم لینے سے نفرت نہ کی بلکہ ہوا کہ اسپہن میں اس کے جسم سے انسانی ذات کو اختیار کرے اور جس طرح شرف و رت مرد سے قادر مطلق کی قدرت سے بنی اسی طرح اب بھی ویسے ہی بھید سے

ن اولے طریقے سے نیا آدم بنا۔ نہ پہلے آدم کی طرح زمین کی خاک سے کہ ہمارے ساتھ انسانی  
ن کی شرکت سے خارج ہو۔ بلکہ عورت سے تاکہ اس کی نسل ہو کہ وہ سانپ کے سر کو کھچے  
ن کنواری عریک سے پیدا ہوا۔ علاوہ ازیں بلوغت کی تمام ضروری حالتوں میں  
ن گذر کر وہ اس سے اس دنیا میں پیدا ہوا جیسا کہ اوپر کچے ہوتے ہیں۔ یہ بڑا ماجرا ایسا  
ن میں کا عجوبہ ناصرت میں نہیں بلکہ بیت لحم میں جو یہودیہ کا ایک شہر اور داؤد ---  
ن پیدائش کی جگہ تھی واقع ہوا۔ قیصر گستس نے حکم دیا تھا کہ تمام دنیا کی مردم شماری  
ن اس لیے مقدس کنواری اپنے شوہر یوسف کے ساتھ وہاں گئی تھی لوقا ۲۔ جبکہ وہ  
ن اس تھے وہ وقت جب کہ خدا نے ازل سے ٹھہرایا تھا ان پہونچا۔ کنواری کے جننے کے  
ن پورے ہوئے اور وہ پہلو ٹائیٹا جینی اور اسے کپڑے میں لپیٹ کر چرپنی میں رکھا  
ن لوقا ۲۔ اسی طرح بڑی فروتنی کے ساتھ وہ جو سیلموں کے پیشتر باپ کے ساتھ  
ن تھا پیٹ میں آنے اور پیدا ہونے کو راضی ہوا۔ باپ کا اکلوتا بیٹا ہوتے ہوئے  
ن اپنی عجب محبت سے اپنی الٰہی ذات کے ساتھ ہماری انسانیت کو غیر محفل یگانگت میں  
ن لینے کو انسان کا بیٹا بننے کو راضی ہوا۔ فانی مگر  
(Indissoluble)  
ن گنہگار نہیں ہماری کمزوریوں میں شریک پر نہ قصور واری میں۔ پُرانی نسل کا فرزند یوں وہ  
ن خدا کی نئی خلقت کا پیدا بنا۔

(۷) اور آدمی بنا۔ تجسم یعنی انسانی ذات کے ساتھ الوہیت کی یکاگت کے بیان کرنے کے لیے نیکایا عقائد نامہ وہ لفظ استعمال کرتا ہے وہ کہتا ہے کہ خداوند مجسم ہوا اور آدمی بنا۔

(۱) وہ مجسم ہوا۔ (6x9k w 04 v78x) جو یونانی فعل یہاں استعمال ہوا ہے وہ عہد  
 جدید میں پایا جاتا ہے لیکن وہ مقدس یوحنا کے قول سے کہ کلام مجسم ہوا سمجھا گیا ہے یوحنا ۱  
 یہ نہیں کہا گیا کہ اُس نے بدن لیا بلکہ گوشت لفظ گوشت۔ اس کی فروتنی کو بتاتا ہے۔ اور

اُن لوگوں کے خلاف جو کہتے تھے کہ وہ ایک سایہ تھا اشارہ کرتا ہے کہ اُس نے انسان تمام ذات مع اُس کی کمزوری احتیاج اور فنا کے اپنے میں لی۔

(۲) وہ آدمی بنا۔ مبارک کنواری پر خالق روح کے اثر نے سے جو کہ ازل سے تھا آدمی بنا۔ یہ جملہ قابلِ لحاظ ہے کیونکہ ہم اُس کے وسیلہ تجسم کا پہلے اوتاروں کے جو خیالی ناکامل اور بے قیام تھے مقابلہ کر سکتے ہیں۔ لیکن وہ انسانیت کی حقیقی ذات کہ جس میں کہ وہ آدمیوں کے درمیان ظاہر ہوا بتاتا ہے۔ وہ آدمی کا بیٹا تھا انسان کا تھا۔ اُس نے انسانیت کو اس سب کے ساتھ جو انسان کی ذات میں ہے خدا میں

(۸) انسان کا بیٹا۔ کامل خدا ہوتے ہوئے کامل انسان بنا اس کی انسانیت کئی قسم نہ جڑی۔ کہا گیا ہے کہ ہمارے لیے انسانیت جس نوع زمانی اور ہماری فانی زندگی کے مختلف حالات سے ٹکڑے ٹکڑے کیجاتی ہے۔ جنس انسانیت کو دو بڑے حصوں میں تذکرہ وراثت میں تقسیم کرتی ہے۔ نوع اسے بہت سے مختلف حصوں میں تقسیم کرتی ہے۔

زمانہ اسے حال کے لوگوں اور قوموں میں اور اُن لوگوں اور قوموں میں جگہ کا نام اور یاد دگاری کے سوا اور کچھ باقی نہیں رہا اور بار بار یہ بھی انہیں تقسیم کرتا ہے۔ بیرونی حالات زندگی کی مختلف کیفیتوں کو ظاہر کرتی ہے۔ ہم بادشاہ کو اپنے تخت پر غلام کو غلامی میں امیر کو محل میں مغل کو جھونپڑی میں دیکھتے ہیں۔ ہم انسانیت کا خیال نہیں کر سکتے سوائے اس کے

وہ مختلف اور علیحدہ علیحدہ ٹکڑوں میں ہوا اور ان سب باتوں کے باعث ہم اپنے خداوند کی انسانیت کی کاملیت کو بخوبی دریافت نہیں کر سکتے۔ لیکن مسیح میں سب سے پہلے تذکرہ انسانیت کے لیے جگہ نہیں۔ گلتی ۲۸۔ کیونکہ جو کچھ طاقت شجاعت استقلال انصاف مرویں ہوں اور جو کچھ نرم دلی تازگی اور تیز فہمی عورت میں یہ سب کی سب مسیح میں موجود ہیں

مسیح تمام قوموں کے تفرقہ زایل ہو جاتے ہیں۔ مقدس پولوس فرماتا ہے۔ کہ اس میں یہودی نہ یونانی کے لیے جگہ ہے۔ گلتی ۲۸۔ نہ بربری نہ استوقی کے لیے جگہ ہے فلسی ۳۱۔

وہ انسانیت کی اعلیٰ واد نے اقسام کو ملا دیتا ہے اور سب لوگ اپنی کامل انسانیت اُس میں پاتے ہیں۔ پھر اُس میں نہ ماضی ہے نہ حال۔ ہماری اس فانی زندگی کے ساتھ اس کے استقبال نے انسانیت کو دنیا کے حوادث پر سفر فراری بخشی ہے اور وہ اب سب تقوں کے لیے بدن کا سر ہے جیسا کہ وہ پولوس کے دنوں میں تھا۔ بیرونی حالات ان رفاقتی اختلافات سمیت جو اُن کے سبب سے ہوتے مسیح میں سمیت ہو جاتے ہیں اس میں نہ غمت نہ ناخوشی نہ غلام نہ آزاد ہو سکتے ہیں فلسی ۳۱۔ اس میں نہ مذہبی ذات نہ رفاقتی خاص حق ہیں اور نہ وہ ہکوجدا کر سکتے ہیں اس سے جو ازل سے خدا کا بیٹا ہوتے ہوئے زمانہ میں انسان کا بیٹا بنا اور سب میں سب کچھ ہے فلسی ۳۱

(۹) چند باتیں۔ خدا کے بیٹے کا تجسم یعنی الوہیت و انسانیت کا اتصال انوکھا راز ہے۔ اور دونوں کے عجیب اتصال سے الہی قدرت و محبت کا ایک مستقل نچرہ ہے۔ پس تعجب کی بات نہیں ہے کہ اس کے باعث قدیم کلیسیا میں مختلف رائیں پیدا ہوئیں۔ بقول ہو کر صاحب اس میں چار رائیں ہیں۔

(۱) ایرمیس سکھلاتا تھا کہ (ایک وقت) تھا جبکہ وہ نہ تھا۔ یعنی اُس کی ہستی کا شروع تھا اور اس لیے وہ حقیقی خدا جس معنی میں کہ باپ ہے نہیں کہلا سکتا۔ اس طرح اُس نے بیٹے کی الوہیت کی تردید کی۔

(۲) اپالونیئیرس (Apollinarianism) اس رائے کے مقابلہ میں ہمارے خداوند کی الوہیت پر اس قدر زور دیتا ہے کہ اُس کی کامل انسانیت کو اڑا دیتا اور یوں بیان کرنا تھا۔ کہ جو انسان میں عقل ہے اُس میں اُس کی جگہ لاگاس (Logos) تھا۔ پس مسیح خدا کا بیٹا۔ صرف انسانی بدن میں ٹھہرا۔ اس طرح اُس کی کامل انسانیت میں نقص آیا۔

(۳) قسطنطنیہ کا اوسقفنس (Nestorius) تھی اوکوس (Eutyches) یعنی خدا کی ماں کے خطاب سے جو مقدس مریم سے منسوب ہوتا تھا گشت ہو کر کہتا تھا کہ:-



اُس نے ایک کو خدا جو پہلے انسان تھا اور بعد ازاں ازلی کلمہ سے متحد ہو گیا جو اُس پر ایک طرح سے رہا لیکن اپنے انسانی وجود کو اپنی الوہیت کے ساتھ کبھی نہیں ملا یا اس طرح نشو و نما کے انسانی وجود کی حقیقت پر زور دیتا تھا۔ لیکن الوہیت سے اُسے جدا رکھتا تھا۔

(۴) کچھ زمانہ کے بعد قسطنطنیہ کا ایک قسیس یوئی کس (Eutyches) نامی کہتا تھا کہ اگر مسیح ایک شخص تھا تو دو ذات نہیں رکھ سکتا پر ضرور ایک ذات رکھتا تھا اور کہ انسانی ذات فی الحقیقت الوہیت کے جلال میں جیسے ساتھ وہ متحد ہوئی تھی۔ جیسا کہ سر کے کی ایک بوند پسند میں ٹپاتی ہے۔ ویسے ہی جذب و مقفود ہو گئی یوں اُس نے اُس کی انسانیت کی حقیقت کو روک دیا۔

(۱۱) کامل خدا۔ علاوہ بریں یہ دو ذاتیں جو اس طرح متحد ہوئیں نہ صرف حقیقی بلکہ کامل ہیں۔ وہ کامل خدا تھا اور ہے۔ وہ خدائی ذات کا شرارہ نہ تھا اور نہ اُس کے سوا دوسری ایک ذات اور نہ ایک دوسرا خدا جو کچھ کہ خدا کا ہے وہ اسکا بھی تھا اور ہے۔ جیسا باپ ہے ویسا ہی بیٹا۔ باپ غیر مخلوق۔ بیٹا غیر مخلوق۔ باپ غیر محدود۔ بیٹا غیر محدود۔ باپ ازلی بیٹا ازلی۔ باپ قادر مطلق۔ بیٹا قادر مطلق۔ باپ خدا بیٹا خدا۔ باپ خداوند بیٹا خداوند۔ اُس کی الوہیت پوری اور کامل الوہیت تھی۔ وہ ایسا شخص نہ تھا جیسا کہ ایلیس کھلاتا تھا "مقرب فرشتوں سے بڑا اعلیٰ اور قدیم جو قریباً ازلی سے مولود۔ خدا کی تنہائی میں ازلی تخت پر اسکا ساتھی اور خلقت کے کام میں اسکا مددگار۔ خدا کی مرضی کا بولنے اور ظاہر کرنے والا آسمانی اور زمینی عبادت میں اسکا شریک یعنی سب کچھ مگر خدا نہیں۔ خدا کی تمام کمالیت میں وہ خدا تھا۔

(۱۲) کامل انسان۔ لیکن وہ کامل انسان بھی تھا جو انسانیت اُس نے قبول کی تھی وہ کامل تھی۔ انسانی ذات کی کوئی قوت یا عنصر اُس میں کم نہ تھا۔

(۱۳) وہ جسم رکھتا تھا۔ وہ بڑھتا تھا جیسا ہم بڑھتے ہیں اور قد میں بڑھتا ہوا بچہ وہ کھانا پیتا تھا کیونکہ دنیاوی خوراک کا محتاج تھا۔ وہ بھوکا ہوا سستی پے اور پیاسا ہوا بھونچا

اُس نے ایک کو خدا جو پہلے انسان تھا اور بعد ازاں ازلی کلمہ سے متحد ہو گیا جو اُس پر ایک طرح سے رہا لیکن اپنے انسانی وجود کو اپنی الوہیت کے ساتھ کبھی نہیں ملا یا اس طرح نشو و نما کے انسانی وجود کی حقیقت پر زور دیتا تھا۔ لیکن الوہیت سے اُسے جدا رکھتا تھا۔

(۴) کچھ زمانہ کے بعد قسطنطنیہ کا ایک قسیس یوئی کس (Eutyches) نامی کہتا تھا کہ اگر مسیح ایک شخص تھا تو دو ذات نہیں رکھ سکتا پر ضرور ایک ذات رکھتا تھا اور کہ انسانی ذات فی الحقیقت الوہیت کے جلال میں جیسے ساتھ وہ متحد ہوئی تھی۔ جیسا کہ سر کے کی ایک بوند پسند میں ٹپاتی ہے۔ ویسے ہی جذب و مقفود ہو گئی یوں اُس نے اُس کی انسانیت کی حقیقت کو روک دیا۔

(۱۱) عقیدہ جامع۔ ان غلطیوں کے خلاف عقیدہ جامع یہ ہے کہ ہمارا خداوند یسوع مسیح خدا کا بیٹا خدا اور انسان بھی ہے۔ یہ سچ ہے کہ جب وہ خدا کی صورت میں تھا۔ اُس نے خدا کے برابر ہونا غنیمت نہ جانا۔ جبکہ ہر صورت میں فیض میں کفایت ضرور تھا۔ لیکن اپنے آپ کو اپنی الوہیت کے ظاہری جلال سے خالی کر کے غلام کی صورت پکڑ لی اور انسان کی شکل میں ظاہر ہوا۔ اگرچہ اُس نے آپ کو لپست کیا تو بھی کبھی ایک ایسا نہ تھا جس میں وہ خدا نہ تھا۔ جبکہ وہ ماں کے رحم میں تھا وہ باپ کی ماہیت سے خدا تھا عالموں کے پیشتر مولود۔ وہ ناصرت کے پورے تین برس کی تنہائی میں خدا تھا وہ لکھن اور جوتانی اور پوری عمر کے ہر درجہ میں خدا تھا۔ جبکہ وہ گنہگاروں کی مخالفت کے درمیان اپنی چند روزہ کی زمینی خدمت کو پورا کرتا تھا تب بھی خدا تھا۔ جب وہ مصلوب ہوا تب بھی خدا تھا جبکہ وہ مردوں میں سے بھی اٹھا تب بھی خدا تھا۔ وہ اپنا خالی کرنا جسکو اُس نے فروتنی سے قبول کیا اُس کی ذاتی الوہیت پر کچھ اثر نہ کر سکا وہ ایک ایسا انسان نہ تھا جو الوہیت تک پہنچا یا گیا ہو۔

۱۹۔ وہ ماندہ ہوا۔ یوحنا ۶۔ وہ سویا۔ مرقس ۱۶۔ اسکا پسینا اہو ہو کر ٹپکا۔ لوقا ۲۲۔ وہ بھالے سے چھیدا گیا۔ یوحنا ۱۹۔ وہ مر گیا۔ مرقس ۱۵۔  
۲۰۔ وہ جان رکھتا تھا۔

وہ حکمت میں بڑھا۔ لوقا ۲۔ اُس نے تعجب کیا۔ متی ۱۶۔ اُس نے جانا۔ متی ۱۲۔ اُس نے خواہش کی لوقا ۲۲۔ اُس نے ارادہ کیا یوحنا ۸۔ وہ بولا۔ لوقا ۱۶۔ اُس نے تعلیم دی تھی۔ وہ آئندہ کی باتوں سے واقف تھا۔ متی ۱۶۔  
۳۔ وہ روح رکھتا تھا۔

اُس نے روح میں معلوم کیا مرقس ۱۔ وہ روح میں خوش ہوا لوقا ۱۸۔ وہ دل میں گھبرایا۔ یوحنا ۱۲۔ اُس نے روح میں آہ کھینچی۔ مرقس ۱۶۔ اُس نے روح میں آہ ماری اور ماتم کیا۔ یوحنا ۱۱۔

علامہ اس کے جیسا کہ ہم خود مختار ہیں وہ بھی خود مختار تھا اور اپنی انسانی مرضی کو اپنی مرضی کے تابع کرنے میں اُس کی انسانی خود شاری کا جلال ظاہر ہوا۔ جیسا کہ وہ خود فرماتا ہے کہ میں نہیں آیا کہ اپنی مرضی پر بلکہ اُس کی مرضی پر چلوں جس نے مجھے بھیجا ہے۔ یوحنا ۶۔ اور اُس نے تسننی کے باغیچے میں پورے توکل سے دعا مانگی۔ کہ میری مرضی نہیں بلکہ تیری مرضی ہو۔ لوقا ۲۲۔ اس طرح سے وہ کامل انسان رہا۔ ایک مسیح۔ اس کو اگرچہ دو ذاتیں اسطرح کا ملا ولا تفریقاً ملی ہوئی تھیں تو بھی وہ دونوں بلکہ ایک مسیح تھا۔ یہ وحدت اس سے نہیں ہے کہ الوہیت کو ہم سے بدل ڈالا بلکہ اس سے ہے کہ انسانیت کو خدا میں لیا۔ یہ وحدت الہی و انسانی ذات کی کیسے طرح کی اختلاط کا نتیجہ نہیں۔ گویا وہ دونوں ایک ہی تھیں۔ یہ اقنوم کی حقیقی یکتائی ہے۔ کیونکہ جیسے عقلی روح اور جسم ایک انسان بنتا ہے ویسے ہی خدا اور انسان ایک مسیح ہے۔ پس یہ یکتائی ایک خیالی نہیں بلکہ اصلی ہے نہ عارضی ہے۔

بلکہ حقیقی نہ ایک عملی بلکہ ایک روحانی اور زندہ وحدت ہے۔ اس کے شروع کا وقت ابتداءئے تجسم سے ہے۔ جب ایک بار شروع ہوئی تھی اُس خدا انسان کی زندگی پھر ایک لمحہ تک موقوف نہیں ہوئی۔ بلکہ یہ لگاتار بلا تبدیل ہمیشہ تک جاری رہتی اور رہے گی۔ ایک بار خوشی سے خدا انسان بن کر وہ اُسی حالت میں ابدالاً باور ہوتا ہے اور ہماری ذات میں خدا کے دہنے ہاتھ پر جلال میں مٹھا ہے۔ وہ خدا میں ہے اور خدا اُس میں ہے اُس طور سے کہ اور کسی میں نہیں ہے لیکن تو بھی اُس کی انسانی ذات ہماری ذات کے ساتھ فی الحقیقت ہمزات رہتی ہے اس وحدت کا طور ہماری محدود عقل سے باہر ہے لیکن ہمیں اس پوشیدہ امر پر کچھ تعجب نہ کرنا چاہیئے نہ اس میں کچھ سبب ہے کہ ہم اس آشکار راز کی مودبانہ تفتیش سے نگ جائیں۔ ورنہ کی تواریخ میں جو سب سے اعلیٰ معجزہ ہے وہ یقیناً دوسرے سبب رازوں کے بعد سمجھ میں آئے گا۔

۱۴۔ کمیونی کیٹیشو اڈیوٹم (Communicatio idiomatum) یعنی خواص کا تناسب۔ پس جبکہ ہمارا خداوند ایک مسیح ہے۔ تو وہ ایک شخص ہے۔ خدا بھی اور انسان بھی۔ وہ ایک میں دو شخص نہیں ہے۔ اور نہ یہ دونوں ایک معنی میں۔ وہ الہی وجود ہے۔ اس لئے کہ بذاتہ خدا کا بیٹا ہے۔ وہ انسان ہے اس لئے کہ فی حقیقت فی آدم کی ذات اُس کی ہے۔

پس جبکہ نوشتہ کہتا ہے :-

۱۱۔ ایک طرف کہ ۱۲۔ دوسری طرف کہ

۱۱۔ انسان کا بیٹا جو آسمان پر ہے یوحنا ۱۱۔ یا ۱۲۔ دوسرا آدمی خداوند آسمان سے ہے۔ اتر گیا۔

۱۱۔ کلام مجسم ہوا یوحنا ۱۱۔ یا ۱۲۔ اس جہان کے سرداروں نے جلال کے خداوند کو مصلوب کیا۔ اتر گیا۔



تو اس میں اللہ سے انسانی حالت منسوب ہے تو اس میں انسان سے الہی حالت منسوب ہے۔  
یہ الہی ذات سے نہیں لیکن مسیح کی انسانی ذات کی حیثیت سے اس کے ہی اقنوم سے ہی اقنوم سے منسوب ہے۔

یہ وہی تبدیلی ہے جو کیونی کی شیواؤ و یوگ کہلاتی ہے۔ اور اس حقیقت کا نتیجہ ہے کہ الوہیت و انسانیت ایک شخص میں متحد ہیں۔ اس لئے ہو کر کہتا ہے کہ جبکہ ہم خدا سے وہی بات منسوب کرتے ہیں مسیح کی انسانیت کا حق ہے یا انسان سے وہی جو الوہیت کا حق ہے تب خدا کے نام سے اور انسان کے نام سے ہم نہ یہ نہ وہ ذات بلکہ مسیح کا کامل شخص سمجھتے ہیں جس میں دونوں ذاتیں موجود ہیں۔ کیونکہ دونوں ذاتوں کا میل اور اتفاق بار بار ہوتا ہے لیکن کبھی ایسی تقسیم نہیں ہوتی جس سے ایک کی خاصیتیں دوسرے میں شامل ہوں۔ صرف اُس وقت جب ہمارا خداوند خدا انسان مان لیا جائیگا۔ باپ کی محبت یوحنا ۳: ۱۶۔ بیٹے کا فضل ۲: ۴۔ اور انجیل کا جلال افر ۱: ۲۸ اپنی تمام بھلائی سے چمکتے ہیں۔ یہ خاصہ انجیل کا اصول ہے۔ خدا کا بیٹا انسان بنا تاکہ آدم زاد خدا کے فرزند بنیں۔ صرف اسی حقیقت سے قدیم زمانہ کے لوگوں کی اسطے امید بر آئی انسان کی بھاری احتیاج رفع ہوئی اور الوہیت کا جلالی ظہور جلوہ گر ہوا۔

# باب چہارم

## چوتھا مسئلہ

### نکایا کا عقائد نامہ

### رسولوں کا عقائد نامہ

پنطوس پلاطوس کی حکومت میں دکھ اٹھایا  
پنطوس پلاطوس کی حکومت میں دکھ اٹھایا  
یہ مصلوب بھی ہوا مارا گیا۔ دفن بھی ہوا  
صلیب پر کھینچا گیا۔ اور دفن ہوا

### اتھاناسیس کا عقاید نامہ

جس نے ہماری نجات کے لئے دکھ اٹھایا۔

۱۔ علاقہ۔ جبکہ یہ اقرار ہو چکا کہ ہم لوگوں کی نجات کے لئے خدا کا ازلی بیٹا آسمان سے اتر آیا اور انسان بنا۔ تب عقائد نامہ میں آگے یہ عجیب حقیقت میں بیان ہوتی ہے کہ:- اُس نے دکھ کی زندگی اور درد انگیز موت تک آپ کو بردھن کیا۔ یہ واقعات عقائد ناموں میں مختلف طور پر مسطور ہیں۔ اتھاناسیس کے عقائد نامہ میں صرف اتنا لکھا ہے کہ:- اُس نے ہماری نجات کے لئے دکھ اٹھایا۔ رسولوں اور نکایا کے عقائد ناموں میں بیان ہوا ہے کہ اُس نے پنطوس پلاطوس کی حکومت میں دکھ اٹھایا اور مصلوب ہوا۔ پہلے میں یہ زیادہ ہے کہ مصلوب ہو کر مر گیا۔ اور دونوں اس بات پر متفق ہیں کہ اس کے بعد وہ گاڑا گیا۔

۲۔ ہمارے خداوند کے دکھوں کی پیشین گوئی۔ قدیم زمانوں سے یہ پیشین گوئی ہوئی تھی کہ دوسرا آدم انسانی ذات کا بہادر اور خلص دکھ اٹھائے گا اور مرے گا۔ بلخ عدن میں آدم سے پہلی پیشین گوئی کی گئی تھی کہ عورت کی نسل ستاپ

کے سر کو کچلے گی لیکن اُسی وقت یہ بھی اشارہ ہوا تھا کہ سانپ اُس کی اڑی کو کاٹے گا۔  
 پیدائش ۱۱۔ نبوت کی ہیکل میں سے دو آوازیں مدت سے سُنی جاتی تھیں ایک  
 خوشی اور خوشی کی جو مسیح کی آئندہ فتح بتلاتی تھی دوسری غمینی و اُوپی کی جس میں اشارہ  
 تھا کہ اُس کی فتح ایک زمینی فتنہ کی مانند ہوگی بلکہ اور قسم کی بیسیاہ نے پیشین  
 گوئی کی تھی کہ ایک مرد غنٹا اور آشتائے برنج آئینگا کہ وہ ہمارے گناہوں کے سبب  
 گھائل کیا جائیگا اور ہماری بدکاریوں کے باعث کچلا جائیگا۔ وہ نہایت ستایا جائیگا  
 اور غم زدہ ہوگا وہ تیرہ کی مانند ہوگا جسے بچ کرنے کے لیے لے جاتے ہیں کہ  
 اُس کے لوگوں کے گناہوں کے سبب آپس پر پڑے گی یسیاہ ۵۳۔ ذکر کرنے کے لیے لے جاتے ہیں کہ  
 یہ نبوت کی تھی کہ مسیح پر تلوار چلائی جائے گی۔ ذکر کیا۔ ۳۱۔ دانیل نے اس کی بابت  
 کہا کہ مسیح قتل کیا جائیگا پر نہ اپنے لیے دانیل ۹۔ اور زبور نویس نے یون فرمایا  
 تھا کہ زمین کے بادشاہ سامنا کرینگے اور سردار آپس میں خداوند کے اور اس کے مسیح  
 کے خلاف منصوبہ باندھتے ہیں زبور ۲۔ اور کس طرح لوگ اُس کے کپڑے آپس میں بانٹتے  
 ہیں اور اُس کے لباس پر قرعہ ڈالتے ہیں زبور ۲۲۔

۳۔ اور علامتیں۔ علاوہ بریں اگر نبیوں نے صراحتہ مسیح کی بابت نبوت کی تھی  
 کہ وہ دکھ اٹھائیگا۔ مونس نے بھی ان علامتوں اور قربانیوں کے انتظام سے جنگ  
 اُس کو مقرر کرنے کے لیے حکم ملا تھا اُسی حقیقت کا اشارہ کیا۔ ہم خیال نہیں کر سکتے کہ  
 کئی صدیوں سے یہودی اور غیر قومیں لا حاصل رسم رسومات بجالاتے تھے اور کہ  
 دنیا کی نواریں میں ایک زمانہ تھا جبکہ عجیب قسم کی عبادت ہوتی تھی۔ جس میں آئندہ کی  
 طرف کچھ اشارہ نہ تھا۔ ہم نہیں مان سکتے کہ کوئی کامل قربانی نہیں ہے جس کے لیے  
 خیر قومیں کی بے رحم بے درد قربانیاں ایک حیرت انگیز پکار تھیں اور یہودیوں کی  
 قربانیاں ایک انتہائی تیار می تھیں۔ ماننا چاہیے کہ شریعت آنے والی نعمتوں کا

سایہ تھی۔ عبرانی ۱۰۔ اور اُس کی ہر ایک قربانی اس کامل کفارہ والی قربانی کی جو کہ ایک  
 بار سب لوگوں کے لیے ہونے والی تھی کوئی خاص بات بتاتی تھی۔ کیونکہ جس کتاب  
 میں ایک سچے خدا کی صفات پاکیزہ۔ اور روحانی طور سے بیان ہوئی ہیں اور انسانی  
 ذرایع کا سادہ واسطے مجموعہ لکھا ہے اس میں عید فصح اور کفارہ کا دن ماننے  
 کے لیے نہایت مفصل ہدایتیں ہیں اور سوختی قربانی گناہ کی قربانی اور سلامتی کی  
 قربانی کے گزرنے کی ضرورت کی سرگرمی سے نصیحت ہوتی تھی۔ یہاں عہد عتیق  
 کے مضمون اور انتظام میں بڑا بھید ہے۔ یہودی مذہب علامتی کفارہ کے ساتھ  
 ایک معجزہ یا معجزوں کا سلسلہ ہو سکتا ہے۔ لیکن بغیر اس کے اس سے بھی بڑا معجزہ  
 ٹھہرتا ہے۔ اب ہمارا خداوندان آنے والی نعمتوں کا سایہ اپنے آپ سے منسوب  
 کرتا ہے۔ وہ دعوت کرتا ہے کہ زن علامتی دستورات کی تکمیل مجھ میں ہوتی ہے۔  
 اور وہ کہتا ہے کہ مظلوم مسیح کی راہ پر پیشین گوئیاں صرف مجھ سے منسوب ہوتی  
 ہیں۔

۴۔ اور اُس میں پوری ہوئیں۔ اپنا لاکھن و جوانی کا وقت گزراں کر بلا  
 تجیل و شتابی وہ اپنی الہی بلا ہٹ کے لیے ناصرت کے شہر میں ٹھہرا رہا۔  
 اور بعد اس کے وہ اپنی بے انتہا محبت کے کام کے لیے نکلا۔ یروں ندی میں  
 اپنے پیشرو اصطبل غ پانے اور روح القدس سے مسح ہونے کے بعد متی ۲۶  
 لوقا ۲۲۔ اُس نے اپنا کام آشکارا شروع کیا اور اپنی سحرانہ قدرت کے بڑے  
 کاموں سے اپنے آپ کو (۱) خلقت پر (۲) روحانی دنیا پر (۳) جیاریوں پر (۴)  
 موت پر اختیار والا ثابت کیا۔ لیکن اب بہ نسبت پہلے کے زیادہ اُسکی زندگی  
 و چال میں نہایت فروتنی نہایت بھاری جنگ نہایت کامل فرمانبرداری اور نہایت  
 سخت اذیت ظاہر ہوئی۔



(۱) نہایت فروتنی۔

اُس نے اپنے آپ کو دائرہ انسانیت میں رکھنے کی حالت میں خدا کی ذاتی پاکیزگی سے خالی نہیں کیا۔ تو ہی اپنے اضطراب کے وقت پاکیزگی کا نشان جس کی اُس کو اپنے لئے کچھ ضرورت تھی قبول کیا۔ اور اُس نے خوشی سے دنیا کی تمام عزت اور خوشنودی کو ترک کر دیا۔ یوحنا ۱۰۔ وہ دوسروں کی سخاوت پر گزران کرتا تھا۔ اور اُس کو سر رکھنے کی جگہ نہ تھی مٹی ۱۰۔ اگرچہ وہ اپنوں کے پاس آیا مگر انہوں نے اُسے قبول نہ کیا۔ یوحنا ۱۰۔ اور جبکہ وہ اپنی ذات اور شان سے واقف تھا تو بھی ایسی صورت میں اسکا اظہار ہوا کہ نہ فقط اجنبی اور دشمن۔ بلکہ رشتہ دار اور دوست اسے نہ پہچان سکے۔ اُس کی زندگی جو باپ کی مرضی کے موافق نذر گئی تھی وہ اس لئے بھی نذر ہوئی کہ خود انکاری کرے اور گمراہوں کی مخالفت کی برداشت کرے۔

(۲) نہایت بھاری جنگ۔

اگرچہ وہ گناہ سے مبرا تھا تو بھی امتحان کے قابل تھا۔ بیابان میں تاریکی کے اقتدار والوں کے تمام حملوں کا زور اُس پر تھا کہ اُس کو اُس کے منصبی فرائض سے ہٹائیں۔ مٹی ۱۱۔ اُس کی خدمت کے شروع کی تین آزمائشیں اُس کے بعد کی زندگی میں پھر بہت سی صورتوں میں ظاہر ہوئیں یوحنا ۱۱۔ پہلے اورگسمتی کی آخری کشتی میں وہ بالکل اکیلا رہ گیا کہ اُس کے برگزیدہ پیروں نے اُسے چھوڑ دیا۔ مٹی ۱۲۔

(۳) نہایت کامل فرمانبرداری۔

ہمارے خداوند کے پہلے دو قول اُس کی زندگی کا مقصد اور اپنے تئیں خالی کرنے کا طے عاقبت ہر کرتے ہیں۔ اُس نے اپنی ماں سے کہا۔ کیا تم نے نہ جانا کہ

۱۔ اپنے باپ کے یہاں رہنا ضرور ہے لوقا ۱۰۔ اور اُس نے اپنے پیشرو سے کہہیں مناسب ہے کہ یوں ہی ساری راستبازی پوری کریں۔ مٹی ۱۰۔ باپ مرضی پوری کرنی اُس کی روح کی خوراک تھی یوحنا ۱۰۔ اُس کی زندگی کی خوشی تھا۔ اور وہ مقصد جسکے لئے وہ آسمان سے اُتر آیا یوحنا ۱۰۔ اور اُس نے اُن طور سے اُس کو پورا کیا۔ کہ دکھ اٹھانے میں اُس نے فرمانبرداری کی تھی۔ جہاں ۱۰۔

(۴) نہایت سخت اذیت۔

اس کے لئے سب کچھ سخت تھا اُس نے اپنے انسانی جسم میں تھکان سے لوقا ۱۰۔ بھوک سے۔ مرقس ۱۰۔ پیاس سے۔ یوحنا ۱۰۔ اذیت اٹھائی۔ اُس نے اپنے انسانی دل میں انسانی لاچاری کے تقرب سے مٹی ۱۰۔ لوگوں کی سخت دلی کے نرم سے مرقس ۱۰۔ فریسیوں اور سرداروں کی مدامی مخالفت سے مٹی ۱۰۔ لوقا ۱۰۔ اپنے شاگردوں کی فحاشی سے یوحنا ۱۰۔ اذیت اٹھائی اُس نے اپنی انسانی روح میں اُس بے انتقامی سے جو دنیا میں گناہ کے سبب آئی تھی یوحنا ۱۰۔ فریسیوں کی مخالفت پر نراض ہونے سے مرقس ۱۰۔ اپنے ہیبت ناک آئندہ مال کی پیش بینی سے یوحنا ۱۰۔ اپنے رسولوں کے درمیان دغا بازی کے خیال سے یوحنا ۱۰۔ اذیت اٹھائی۔ اور جبکہ آخری گھڑی نزدیک ہونے لگی وہ غم اور گہرا ہٹ سے جھجک گیا مٹی ۱۰۔ مرقس ۱۰۔ اور اپنے شاگردوں سے کہا کہ میرا دل نہایت غمگین ہے بلکہ موت کی سی حالت ہے۔

(۵) پنطوس پلاطوس کی حکومت میں دکھ اٹھایا۔ لیکن عقاید نامہ میں حکومت پنطوس پلاطوس اُس کے دکھ اٹھانے کا خاص بیان ہوتا ہے کہ نہ۔ اس وقت اُس کی عمر بھر کی فرمانبرداری غایت تک پہنچی تھی کہ اُس سے زیادہ اور کچھ خیال میں بھی نہیں سکتا۔ رومی حاکم نے اس لئے کہ اُسے کسی خاص ذرا سے منسوب کریں بلکہ

اباوت کا خاص زمانہ مقرر کرنے کے لئے نہ کہ ہوتا ہے۔ ہمارا خداوند یہودی سرداروں کے ہاتھ میں پھڑ دیا گیا۔ اور اپنے تئیں خدا کا بیٹا کہنے سے انھوں نے کفر کی ہمت لگا کر اس پر موت کا فتویٰ دیا مئی ۶۲-۶۶۔ لیکن ان کو موت کے فتوے دینے کا اختیار نہ تھا اس لئے اُسے پلاطوس کی عدالت کے سامنے لانا پڑا کہ وہ عید فصیح کے انتظام کرنے کے لئے قیصر یا سے آیا تھا۔ پلاطوس نے اُس کی اور جو قصور اس پر لگائے تھے ان کی تحقیقات کی اور تین بار کہا کہ میں تمہیں کچھ قصور نہیں پاتا یوحنا ۱۸۔ لیکن اگرچہ اُس نے اسے بیگناہ کہا اور اس بات کی تائید میں اُس نے اپنے ہاتھ دھوئے اور جانا کہ سردار کا ہنوں اور حاکموں نے اسے حد سے جوالہ کیا مئی ۶۲ تو بھی اُسے رہا نہ کیا۔ اس پر ہمت لگانے والوں کے بڑے شور کے باعث اس نے پہلے کوڑے مارنے کا حکم دیا۔ اس قدس نے یہ سخت اور اندھلکین سزا سہی۔ پلاطوس کے سپاہیوں نے اس حکم کو اپنی ہمنوی سختی سے تمیل کیا اور سخت کوڑوں کے مارنے پر راضی نہ ہو کر انھوں نے اس کی ہنسی کی اور اُس کے ہاتھ میں سر کندہ دیکر اور تسخر سے سلام کر کے کہا کہ یہودیوں کے بادشاہ سلام انھوں نے اسے سر کندہ سے مارا اُس کے منہ پر تھوکا اور اس کی سجدے بے عزتی کی تھا ۲۷ مرقس ۱۵ اور ۱۹۔

(۲) صلیب پر کھینچا گیا۔

لیکن یہودیوں نے ایسی سخت اذیت جو اُس نے بے کوڑاٹے اٹھائی۔ دیکھ کر بھی اُس پر ترس نہ کھایا۔ انھوں نے پکارا کہ صلیب دے صلیب دی۔ یوحنا ۱۹ پلاطوس کچھ عرصہ تک تامل کیا اور اُسے چھوڑ دینے کے لئے بار بار کوشش کی۔ لیکن مخالفت موقوف کرنے کے لئے اس میں ہمت نہ تھی اور اس پر ہر پکار کو منکر کر کے اُس مرد کو چھوڑ دیا۔ یہ تو قیصر کا خیر خواہ نہیں یوحنا ۱۹۔ وہ اپنی ہمتی

کیلئے ڈرا۔ اور آخر میں ناچار حکم دیا کہ اُسے صلیب دی جائے اور فتویٰ کی تمیل کے لئے اُسے ایک صوبہ دار اور سپاہیوں کے حوالہ کیا۔ پس سپاہی اُسے شہر کے باہر گلگتہ نام یعنی کھوپڑی کی جگہ پر لے گئے مئی ۶۲۔ وہاں انھوں نے اُس قدس کے کپڑے اتارے اور صلیب پر اُس کے ہاتھ پاؤں میں کیلیں ماریں اور اُس کے سر پر ایک کتاب لکھا کہ یہ یسوع یہودیوں کا بادشاہ ہے۔ اور یوں دو بدکاروں کے بیچ میں ایک دھننے اور دوسرا بائیں اُسے صلیب دی۔ مئی ۶۲ ۳۸۔

۷۔ مر گیا۔

نکایا کے اور بعض قدیم مشرقی عقاید ناموں میں مذکور ہے کہ ہمارا خداوند پطوس پلاطوس کی حکومت میں مصلوب ہوا اور دکھ اٹھایا۔ لیکن رسولوں کے عقاید نامہ میں اتنا زیادہ بیان ہے کہ مر گیا یعنی مصلوبیت حقیقی موت ہے پہنچی۔ یہ ڈوسینی کی رالیوں کو رد کرنے کے لئے مرقوم ہوا۔ کہ وہ سکھاتے تھے کہ اُس کی موت صرف ظاہری تھی نہ حقیقی۔ اور فی الحقیقت خاص تواریخی بنیاد پر کوئی ایک سبب بھی نہیں ہے کہ اُس کی موت کی حقیقت پر شبہ کریں کیونکہ انجیل بتاتی ہے کہ:-

(۱) صلیب پر چھ گھنٹے تک یعنی ۹ بجے صبح سے ۳ بجے عصر تک لٹکا رہا۔ اور اُس کے بعد وہ زور سے چلایا کہ اے باپ میں اپنی روح تیرے ہاتھوں میں سونپتا ہوں یہ کہہ کر دم چھوڑ دیا لوقا ۲۳ اور اُس کے معنی یہ ہیں کہ اس کی روح اُس کے بدن سے علیحدہ ہو گئی اور یہ علیحدگی موت ہے پس بحیثیت انسانیت وہ مر گیا۔

(۲) بعد اُس کے جب سپاہی پلاطوس کی طرف سے یہودی سرداروں کی درخواست پر مصلوب کی ٹانگیں توڑنے کے لئے گلگتہ مقام پر آئے تو انھوں نے



اُس کو اسی وقت مردہ پایا۔ اگرچہ مصلوب ہونے کے بعد اکثر اوقات تین دن تک موت نہیں آتی تھی۔

(۳) اس لئے انھوں نے اُس کے بدن کی ایک ہڈی بھی نہ توڑی۔ لیکن ایک سپاہی نے اپنی ہی تشفی کے لئے اُس کی پسی میں بھلا مارا۔ اور اس طرح ایک زخم کر ڈالا کہ وہ خود موت کے لئے کافی تھا۔ یوحنا ۱۹

(۴) آخر اُس کی موت کی خبر پلاطوس کے پاس پہنچنے سے پہلے یوسف ارمیا ایک پوشیدہ شاگرد دیرری کے ساتھ ملک کے پاس گیا اور مقدس لاش کی درخواست کی۔ مرقس ۱۵ اس پر پلاطوس نے اُس کی موت پر تعجب کر کے اپنی خاطر جمعی کے لئے صوبہ دار کو بلایا کہ وہ صلیب کے پاس حاضر رہا تھا۔ اور اُس کی بات سن کر خوشی سے بموجب درخواست کے لاش اُسے دیدی۔ یوں اُس کی موت کی حقیقت کے لئے چار قسم کی گواہیاں موجود ہیں۔

(۸) اور دفن ہوا۔

جیسے حقیقتاً وہ مر گیا ویسے ہی فی الحقیقت وہ دفن بھی ہوا کیونکہ یوسف ارمیا نے پلاطوس سے یسوع کی لاش لینے کی اجازت حاصل کر کے ہمیں کتان خریدی اور نقود میوس کے ساتھ کہ وہ مَر اور عود ملا کر پچاس سیر کی انگل لایا تھا گلگتہ پر آیا۔ یوحنا ۱۹۔ وہاں پہنچ کر انھوں نے صلیب سے اُس کی لاش اتار کر مود بانہ سوتی کپڑے پہنائے اور اُس میں مَر اور عود ڈالا اور یوسف ارمیا کے باغیچہ کی ایک نئی قبر پر اُسے لے گئے۔ مریم مگدینی اور دوسری مقدس عورتوں کے ساتھ انھوں نے وہاں لاش کو دفن کیا اور قبر کے منہ پر ایک پتھر ڈھلا کر چلے گئے۔ اسی طرح ہمارا خداوند فی الحقیقت مرانی الحقیقت دفن ہوا اور انسانی قبر میں رکھا گیا۔

۹۔ ہمارے لئے۔ رسولوں کے عقاید نامہ میں صرف ہمارے خداوند کے دکھ موت اور دفن ہونے کی حقیقت مذکور ہے۔ اتھاناسیس کے عقاید نامہ میں ہے کہ:۔ اُس نے ہماری نجات کے لئے دکھ اٹھایا۔ نکلیا کے عقاید نامہ میں مرقم ہے کہ وہ ہمارے لئے مصلوب بھی ہوا۔ مارکیا اور دفن ہوا۔ اس میں حرف جر کی طرف اشارہ ہے کہ اصل یونانی میں اس کا مطلب یہ ہے کہ:۔ اُس نے ہمارا عوض ہو کر ہماری خاطر دکھ اٹھایا۔ اس طرح راز کفارہ ہمارے سامنے پیش آتا ہے۔ جو کہ مسیح نے اپنی صلیب کے نیچے پر اپنے تئیں اختیار گزارنے سے دیا۔

۱۰۔ تین مثالیں۔ بپ بپ کہتا ہے کہ بعضوں نے مسیح کے کام اور دکھ کی تاثیر نگاہ سے زیادہ کہ نوشتوں میں ہے بیان کرنے کی کوشش کی ہے۔ اوروں نے شاید اس سبب سے کہ اسے بیان نہ کر سکے چھوڑنے چاہا اور اُس کا دنیا کا مخلص ہونا اس کی تعلیم نمونہ اور کلیسیا کے انتظام پر موقوف رکھا۔ لیکن فی الحقیقت ہمہ فرض ہے کہ اس راز دار مصنفوں پر مود بانہ الہام کی تعلیم کو سنیں اس بات کو یاد رکھ کر ہم پاک زمین پر کھڑے ہیں۔ جدھر ہماری ہدایت کرے فروتنی سے پیروی کریں۔ اب جبکہ پاک نوشتے ہمارے سامنے ہمارے خداوند کی موت کے مقصد کو پیش کرتے ہیں تو وہ ایک نہیر بلکہ تین مثالیں لاتے۔ وہ مسیح کی مصلوبیت اور دکھ کے بھید میں۔

(۱) خلاصی (۲) گناہ کی قربانی (۳) میل یا کفارہ بتلاتے ہیں۔

۱۱۔ مسیح کی موت ایک پوری اور کامل خلاصی ہے۔ ان تینوں میں کی پہلی مثال غلام کی غلامی سے آزاد ہونے سے لی گئی ہے۔ یہ وہ ہے کہ ہمارے خداوند نے خود استعمال کی۔ وہ فرماتا ہے کہ ابن آدم بھی اس لئے نہیں آیا کہ خدمت لے بلکہ خدمت کرے اور اپنی جان بہتروں کے لئے فدیہ میں دے دیتی۔ مقدس پولوس بھی اس مثال کو استعمال کرتا ہے اور کہتا ہے کہ ہمارے خداوند نے

اپنے تئیں سب گناہ میں دیا۔ اٹھاؤس پے۔ اور دوسرے مقاموں میں ایک لفظ استعمال کرتا ہے کہ جو مخلصی اُس نے ہمارے واسطے حاصل کی اس سے اُس کی تکمیل ظاہر ہوتی ہے۔ خلاصی کے اخلاقی خیال کے خاص معنی کی تقد جاتی رہی اسلئے کہ ہم فدیہ دینے کے عادی نہیں ہیں۔ لیکن ہمارے خداوند کے زمانہ میں یہودی لوگ اس خیال سے خوب واقف تھے۔ اور شریعت میں فدیوں کی ترتیب خواہ خدا کی ربائی کے لئے خواہ پہلوٹھے بچے کی جان کے لئے خواہ میراث پر قابض ہونے کے لئے پورے طور سے مذکور ہوئی تھی۔ فدیہ معمولاً نقدی سے ادا کیے جاتے تھے۔ لیکن بعض امور میں ایک جانور کی جان کے فدیہ دینے سے دوسرا موت سے ربائی پاتا تھا۔ جو لوگ ان خیالوں سے واقف تھے انھیں ہمارے خداوند نے کہا کہ ابن آدم بہتوں کے لئے اپنی جان فدیہ میں دیگا۔ گناہ بچاؤ اس مثال کے علمای اور گنہگار غلام سمجھے جاتے ہیں۔ انسان گناہ میں پڑ کر اپنے تئیں اُس کی قصور واری اور نیشبوں سے خلاصی نہیں دے سکتا۔ اُس کے پاس اپنے گناہ کے عوض خدا کو فدیہ گذرانے کے لئے کچھ نہ تھا۔ لیکن جو وہ خود نہ دے سکا وہی خدا باپ نے اپنی بڑی الفت سے اپنے اکلوتے بیٹے کو بخشا کہ اُس کے لئے دے۔ یوحنا ۳ اور ۳۱ یا بھی اپنی بڑی الفت سے انسان کے لئے جان دینے کو رضی ہوا اور آپکو انسان کا ضامن بنایا۔ اسے نہایت محبت کے کام کو اپنے ذمہ لینے کے لئے اپنی بے دریغ زندگی صلیب پر گذرانی۔

۱۲۔ مسیح کی موت ایک پوری اور کامل چرمانہ ہے۔ دوسری مثال گناہ کی قربانی یا چرمانہ ہے۔ جس یونانی لفظ کا یہ ترجمہ ہے وہ مقدس یوحنا کے نوشتوں میں پایا جاتا ہے لیکن اُسکا خیال انجیلوں میں کئی بار پایا جاتا ہے۔ پس جبکہ اصطلاحی نے ہمارے خداوند کو آزمائش کی جگہ سے آتے دیکھا تو کہا۔ دیکھو اور

کا بہ جو جہان کا گناہ اٹھائے لئے جاتا ہے یوحنا ۲۹ و ۳۱۔ جب ہمارے خداوند نے عشار ربانی کے تقرر کے وقت اپنے رسولوں کو پیار دیا تب اُس نے کہا یہ عہد کا میرا لہو ہے جو بہتوں کے گناہوں کی معافی کے لئے بہایا جاتا ہے۔ متی ۲۸۔ یاؤں کہو کہ وہ گناہ کی قربانی ہونے والا تھا اور اُسکا لہو گناہوں کے لئے بہائے جانے کو تھا۔ پس یہ لفظ خاص کر ہمارے خداوند سے منسوب ہوتا ہے اس لئے کہ وہی ہے جس نے قربان ہو کر گناہوں کو دھو دیا اور بٹایا۔ جو نذر کہ اُس نے گناہی وہ گنہگار نسل کے لئے ایک بے گناہ شخص کے بے قاعدہ معاوضہ کے وسیلے سے گذرانی گئی۔ خدا کا ازلی بیٹا انسان تھا اور جبکہ انسانی ذات آدم میں موجود تھی اسوقت کہ اُس نے اپنی اولاد کو گناہ آلودہ کیا ویسا ہی انسانی ذات ہمارے خداوند مسیح میں موجود تھی اسوقت کہ اُس نے خوشی سے اپنے آپ کو بے گناہ نذر کرنا ناکام مسیح میں موجود تھی اسوقت کہ اُس نے صلیب پر چڑھے۔ اپٹر ۲۴۔ جبکہ اُس نے صلیب پر دکھ اٹھایا تو ہماری ذات نے بھی اس میں دکھ سہا کیونکہ تمام انسانیت کا وہی وکیل ہے۔ اس میں ہماری ذات نے قدیم اور ہماری قرض کا بدلہ دیا کیونکہ اُس کی الوہیت کی حضوری کے سبب اُس کی نہایت قدر ہوئی۔ جیسے کہ وہ باپ کے ساتھ ہم ذات تھا ویسے ہی ہمارے ساتھ بھی ہم ذات تھا۔ اور باعتبار اتحاد کے کاملیت کے جو کہ اُس کے تجسم کے سبب سے ہوا جو کچھ کہ ہمارا ہے ہمارے گناہ سمیت اُسکا بن گیا اور جو کچھ کہ اُسکا ہے ہمارا بن گیا اور وہ پوری کائنات بھی جس نے ہمارے گناہ کو نکل دیا اور مٹا دالا۔ وہ ایک ہی وقت میں قربانی دینے والا اور خود قربانی ہے کیونکہ نذر اور نذر گذرانے والے کا کام اس میں شامل ہیں جو کہ خود قربانی اور خود کا صحن ہے۔

۱۳۔ مسیح کی موت پورا اور کامل میل ملاپ ہے۔ تیسری مثال جو پاک



نوشتوں میں متعل ہوئی ہے وہ میل ملاپ ہے۔ اس کو ظاہر کرنے کے لیے ہم یونانی لفظ کا مطلب یہ ہے کہ جنہیں ناقضاتی ہے اُن کو ملانا۔ نوشتوں میں گناہ خدا سے دشمنی اور گنہگاری اس سے علمی گی بیان ہوئی ہے رومیؒ چ فلسفی اہم۔ اب ہمارے خداوند نے اپنی صلیب پر جیسا کہ ہم دیکھ چکے ہمارا فدیہ دیا اور ہمارے لیے گناہ کی قربانی بن گیا اور اسی طرح جو انسان اپنے لیے نہ کر سکا وہی اُس نے کیا اُس نے خدا اور انسان میں صلح کرائی کیونکہ جب وہ سب کے لیے مرا تو پولوس کے کلام سے سب اُس میں مر گئے ۲ قریب اور وہ ہماری صلح ہوا افسی ۱۱ اور جو دشمنی انسان اور خدا کے درمیان گناہ کے سبب سے چڑھی تھی اُس کو اپنے بدن میں مٹایا۔ یوں اُس میں خدا نے دنیا کو اپنے آپ سے ملایا اور رسولوں کو تمام نبی آدم کے لیے اس پورے اور کامل میل ملاپ کے پیغمبر ہونے کو پُر پالیا۔ ۲ قریب ۱۱۔

۱۲۔ مسیح کی موت ایک پورا اور کامل کفارہ ہے۔ ان تینوں کے سوا ایک اور مثال ہے کہ یونانی انجیل میں اس کے ٹھیک معنی پر کوئی لفظ نہیں پایا جاتا۔ یعنی سیٹس فیکشن (Satisfaction) جو لین سیٹس فیکشن (Satisfaction) سے ہے یہ لفظ ملکی قوانین میں مروج تھا اور تئلیان نے اُس کو پہلے استعمال کیا ایکس بعد ازاں کنٹر بری کے مشہور آج بشپ سینٹ اسلم نے اُسکا مفصل بیان کیا۔ وہ کہتا ہے کہ سزا یا کفارہ ہر ایک گناہ کے لیے ضرور ہے کہ انسان کا گناہ اتنا بڑا تھا کہ خدا کے سوا اور کوئی اُسکا بدلہ نہ دے سکا اس لیے کوئی ایسا شخص ضرور تھا جو خدا اور انسان ہوتوں تجسم کی ضرورت پڑی۔ لیکن اکیلا تجسم کافی نہ تھا بعد کی بے دریغ تابعداری کی زندگی نے اور اُس موت نے جس سے کہ وہ زندگی ختم ہوئی خدا کی قدوسیت اور عدالت کے اس قرض کو جو انسان پر تھا اور جسکو کہ وہ خود کسی طرح ادا نہ کر سکتا تھا ادا کیا۔ اس طرح خدا کے بیٹے کے بے انتہا قدر نے جو

انسان کے لیے انسانی ذات میں مرا انسان کے گناہ کے لیے کامل کفارہ دیا بلکہ وہ کامل سے بھی زیادہ تھا۔ یعنی افضل سے افضل۔ اور جبکہ ایک بے انتہا وجود نے اُسکو گذرانا تو وہ نہ صرف انسان کی سرشتی گناہ کے لیے بلکہ اُس کے تمام فعلی گناہوں کے لیے بھی کافی کفارہ ہوا۔ اگرچہ ہم مقدس اسلم کے خیال کو پورے طور پر قبول نہیں کرتے تو بھی ہم دیکھتے ہیں کہ یہ لفظ کفارہ "فدیہ کے ادا کرنے کے خیال کے قریب قریب ہے اور ہماری خداوند کے دکھ کی اس تاثیر کو ظاہر کرتا ہے جسکے حق میں کیلجا ہے کہ اُس نے ہر ایک آدمی کے لیے موت کا مزہ چکھا۔ عبرانی ۱۰ اور جسکی تابعداری نے بہتوں کو راست باز ٹھہرایا۔ رومی ۱۱۔ جبکہ وہ اپنی الوہیت کے سبب خدا کے ساتھ اور اپنی انسانیت کے سبب ہمارے ساتھ ایک ہے وہ اپنے آپ میں خدا اور انسان کو ملاتا ہے۔ پس جبکہ وہ ایک درمیانی ہے جو اپنا ہاتھ ہم دونوں پر دھر سکے ایوب ۱۱۔ تو اس نئے عہد کا جو خدا اور انسان کے درمیان ہے بانی بن گیا۔ جو اس ایک پوری کامل قربانی نذر اور جرمانہ پر مبنی ہے جسکو اُس نے ایجاہر سببوں کے لیے تمام دنیا کے گناہوں کے واسطے جبکہ اُس نے اپنی جان صلیب پر دی گذرانا +

# باب پنجم

## پانچواں مسئلہ

رسولوں کا عقائد نامہ | نکایا کا عقائد نامہ  
عالم ارواح میں جاؤا۔ تیسرے دن | تیسرے دن مقدس نوشتوں کے  
مردوں میں سے جی اٹھا۔ | بموجب جی اٹھا

## اتھانائیس کا عقائد نامہ

عالم ارواح میں جاؤا تیسرے دن مردوں میں سے جی اٹھا۔  
۱۔ علاقہ۔ چوتھے مسئلہ میں ہم دیکھ چکے ہیں کہ ہمارا خداوند اپنے  
بدن کی نسبت اپنی ہی پیشین گوئی کے مطابق متی ۲۲: ۳۱ فی الحقیقت گاڑا گیا اور  
اُس کی قبر و تمندوں کے ساتھ ہوئی یسعیہ ۵۳۔ یہاں شرقی اور مغربی عقائد  
ناموں میں کچھ فرق معلوم ہوتا ہے۔ نکایا کے عقائد نامہ میں اُس کی قیامت کا  
ذکر ہوتا ہے لیکن رسولوں اور اتھانائیس کے عقائد ناموں میں وہ بات جو  
اُس کی انسانی روح پر گزری جسے اُس نے موت کے وقت اپنے باپ کے ہاتھ  
میں سونپنا تھا بیان ہوتی ہے لوقا ۲۲: ۳۱ یعنی یہ کہ وہ عالم ارواح میں جاؤا۔  
یہ مسئلہ یعنی عالم ارواح میں جاؤا جیسے کہ ہم پہلے دیکھ چکے ہیں قدیم سے  
قدیم عقائد ناموں میں نہیں پایا جاتا ہے۔ اگلا لایا کی کلیسیا کے عقائد نامہ میں متی ۲۲  
میں پہلی بار پایا جاتا ہے اور اغلب ہے کہ وہاں سے رسولوں کے عقائد نامہ  
میں مندرج ہوا۔ مشرقی عقائد ناموں میں اس مسئلہ کا نہ پایا جانا قابلِ لحاظ ہے

اس لیے کہ نام قدیم بزرگوں نے اس اعتقاد پر کہ مسیح عالم ارواح میں جاؤا۔  
بہت زور دیا ہے کیونکہ اُس کی کامل انسانیت کی تعلیم اس سے مستحکم ہوتی ہے کیونکہ  
جب اُنکا جسم قبر میں رکھا گیا اور اُس کی روح عالم ارواح میں جاؤا تری تو ضرور  
اُس میں روح و جسم دونوں تھے۔

۳۔ عالم ارواح۔ یہ لفظ یونانی ہینڈٹر کا ترجمہ ہے۔ اسی کی لکڑی اور  
لیٹس میں بعض وقت کہا جاتا ہے کہ ہمارا خداوند ایڈان فرنا (ad inferna)  
یعنی نیچے کی دنیا میں اور بعض وقت ایڈان فروس (ad inferos) یعنی  
نیچے کی دنیا کے لوگوں کے پاس جاؤا۔ یونانی لفظ ہینڈز کے معنی پوشیدہ جگہ  
اور (Ἰνερτα) گئے انا۔ یعنی جائے عذاب اور ہی ایپوساس  
(Ἰνερτα) یعنی تحت الثرا۔ یا ٹارٹرس (Tartaros) یعنی  
اعراف سے علحدہ ہے۔ وہ جسمہ انی لفظ شیول کی مانند ہے۔

جسے یہود تین طور سے بیان کرتے تھے۔ (۱) عدن کا باغ یا فردوس رس جلال کے  
تحت کے نیچے (۳) ابراہیم کی گود میں۔  
۴۔ ہمارے خداوند کا عالم ارواح میں اُترنا۔ چار باتوں سے ثابت  
ہوتا ہے۔

(۱) اُنکی کلام سے۔

جبکہ نائب بدکار نے صلیب پر سے مخاطب ہو کر کہا "اے خداوند جب تو  
اپنی بادشاہت میں آئے مجھے یاد کجیو۔ اُس نے جواب دیا میں تجھ سے سچ کہتا ہوں  
کہ آج تو میرے ساتھ فردوس میں ہوگا۔ لوقا ۲۲: ۳۱۔ اب فردوس جیسے کہ ہم دیکھ  
چکے ایک ایسا لفظ تھا جسے یہودی لوگ گذشتہ رعوں کی خوشی کی جگہ بتلاتے  
اور استعمال کرتے تھے۔ پس صاف ظاہر ہو گیا کہ جہاں کہیں فردوس تھا مسیح اپنی



صلیبی موت کے بعد نہیں تھا اور وہ بدکار بھی اس کے ساتھ تھا۔

۲۔ مقدس پطرس کے پیشگوئی کے دن کے کلام سے۔

پشکوئی کے دن رسول اپنی قوم کے لوگوں کو کہتا ہے کہ تم نے خداوند کو مصلوب کر کے مار ڈالا لیکن ۱۶۔ زبور کے ثبوتاً نہ کلام کے مطابق وہ صاف کہتا ہے کہ اُنکی جان عالم غیب میں نہ چھوڑی گئی۔ نہ بدن سڑنے پایا اعمال ۱۲۔ اب یہ صاف ظاہر ہے کہ اگر اُس کی جان عالم غیب میں نہیں چھوڑی گئی تو وہ ضرور وہاں گیا تھا۔

۳۔ مقدس پولوس کے کلام سے

مقدس پولوس انیسویں کو مسیح کی نسبت کہتا ہے۔ اب یہ کہ وہ اُدھر چڑھا سوئے اس کے اور کیا ہے کہ وہ زمین کے نیچے اُترا۔ جو اُترادہ وہی ہے جو سارے آسمانوں پر چڑھا۔ افسی ۹ و ۱۰۔ قدیم بزرگ عالم ارواح میں اُترنے کے ثبوت میں اس کلام کا حوالہ دیتے ہیں۔

۴۔ مقدس پطرس کے پہلے خط کے قول سے

اے مسیح نے ایجاب گناہوں کے واسطے دکھ اُٹھایا۔ یعنی وہ جسم کی نسبت مارا گیا۔ لیکن روح کے اعتبار سے زندہ کیا گیا۔

(ب) اپنی روح سے اُن روحوں کے پاس جا کر منادی کی جو قید تھیں اور پہلے نافرمانہ وار تھیں۔ جسوقت کہ خدا کی برواقت نوح کے ونوں جب کشتی تیار ہوتی تھی انتظار کرتی رہی۔ ۱ پطرس ۳

یہاں وہی رسول جس نے پشکوئی کے دن کہا تھا کہ مسیح کی روح عالم ارواح میں گئی لیکن وہاں چھوڑی نہ گئی (اعمال ۱۲) اب اسکا کلام عالم ارواح میں جاتا ہے اس لئے جا کر اُن روحوں کو جو قید تھیں اپنی صلیب اور دکھ کی خوشخبری دی۔

۵۔ قدیم کلیسا کی تعلیم

لیکن قدیم بزرگ اسکی منادی کی نسبت متفق الرائے نہیں ہیں۔ بعض کا خیال ہے کہ اُن لوگوں کی حالت میں جنہیں خداوند نے منادی کی۔ کچھ تبدیلی نہیں ہوئی۔ اس کے بعد اوروں نے یہ خیال کیا کہ وہ وہاں جا کر بعض روحوں کو عالم ارواح سے رہا کر کے اُوکھی اچھی جگہ پر لے گیا۔ لیکن نوشتے اس باب میں کچھ نہیں کہتے۔ اور ایسے قیاس عام قبولیت کے لئے پایہ اعتبار تک نہیں پہنچتے۔ ہم مقدس اگستین کی رائے کو قبول کرتے ہیں کہ ہم خیال نہیں کر سکتے کہ مسیح بے فائدہ عالم ارواح میں گیا اور انجام اُس کے ہاتھ میں چھوڑ دیں۔ اُترنے کی تعلیم تسلی بخش ہے۔ اس سے ہم سمجھتے ہیں کہ وہ اراکام کامل انسان ہو کر ہمارے خداوند نے اُن تمام حدود کو جو انسان سے متعلق ہیں فروتنی سے قبول کیا۔

(۲) اُس نے انسان کی زندگی کی ہر ایک حالت کو مقدس ٹھہرایا۔

(۳) موت کا ایسا کوئی راز نہیں ہے جسے اُس نے معلوم نہیں کیا۔

(۴) مابندی و پستی ہکوا اُس کی محبت سے جدا نہیں کر سکتی۔ رومی ۱۴

(۵) نہ موت میں کوئی ایسی بات ہے نہ اُسکے پیچوں میں جو اُس نے ہمارے لئے نہیں ہے۔

۶۔ تیسرے دن۔ لیکن یہ ممکن نہ تھا کہ وہ ہمیشہ تک موت کے قبضے میں رہے مصلوب ہونے کے دن کی شام کو ہمارے خداوند کی لاش قبر میں رکھی گئی۔ اور جمعہ کی رات اور سنبھیر کی رات وہیں رہی یوں معلوم ہوتا تھا کہ انسان کے آخری دشمن نے اُسپر کامل فتح پائی تھی۔ لیکن ہفتہ کے پہلے دن یعنی ہمارے خداوند کے دن صبح سویرے (مکا شہ ۱۶) ایک بڑی تبدیلی ہوئی۔ مریم گدینی اور دوسری مقدس عورتیں اُسی صبح کو اُس کی لاش معطر کرنے کے لئے قبر کی طرف چلیں۔ اقرس ۱۶ لوقا ۲۴۔ وہ تعجب میں تھیں کہ قبر کے منہ پر سے بھاری پتھر کون ڈھلکا کر گیا کہ کبھی نہ چلا آیا اور ایک

فرشتہ نازل ہوا اور پتھر ٹکڑا کر اسپر بٹھ گیا۔ اگرچہ عورتیں ان عجیب واقعات سے گھبراہٹیں مگر تاہم آگے بڑھیں اور نہ صرف پتھر ہی ڈھلکا ہوا دیکھا بلکہ قبر بھی خالی پائی اقرس - ۱۶ - لوقا ۲۴ - اور جبکہ وہ بہت تھیں اور متعجب ہوئیں تو فرشتے نے ان سے کہا کہ خداوند جی اٹھا ہے۔ لوقا ۲۴ - اور انہیں حکم دیا کہ اس کے شاگردوں کو خوش خبری دو۔ مرقس ۱۶ -

۷ - وہ جی اٹھا۔ وہ خوشی اور خوف سے رسولوں کے پاس جلد چلی گئیں لیکن انہوں نے ان کی بات کو باور نہ کیا۔ بلکہ جھوٹ سمجھا۔ لوقا ۲۴ - مگر بہت جلد انہیں معلوم ہو گیا کہ یہ خبر فی الحقیقت سچ ہے۔ ان میں سے دو شخص - یعنی مقدس پطرس اور مقدس یوحنا جلد قبر کی طرف دوڑے اور معلوم کیا کہ لاش وہاں نہیں ہے۔ جب وہ ایک بڑے زکر کی حالت میں لوٹ گئے۔ مریم مگدینی کو قبر کے پاس کھڑے روتی رہی۔ اس کے دل کو پورا یقین ہو گیا کہ کوئی دشمن میرے خداوند کو لے گیا۔ مگر اس نے فرشتوں کو دیکھا اس وقت اسکو معلوم ہوا کہ کوئی میرے ساتھ باتیں کرتا ہے۔ پہلے غلطی سے اس کو باغبان سمجھا جب دوبارہ بولا اور اسکا نام نام پکارا۔ اسوقت اس کے نام لینے سے اس پر ظہر ہوا کہ وہ کون۔ وہ اس کے پاؤں پڑی اور چاہا کہ اسے اٹھیں پڑے۔ لیکن اس نے کہا کہ جبکہ موت چھوڑ بلکہ میرے بھائیوں کے پاس جا کر انہیں خوشخبری دی۔ کہ جو اپنی جان دینے کا اختیار رکھتا تھا وہ اب ثابت کر چکا کہ اسے پھر لینے کا اختیار بھی ہے۔ یوحنا ۱۱ - قیامت اب ہو چکی تھی۔

۸ - جی اٹھے ہوئے خداوند کے ظہور۔ لیکن وہ نہ صرف مردوں میں سے جی اٹھا بلکہ اس بات کو بہت سی نوئی دینکوں سے ثابت کیا۔ باوجود ان سب برائیوں کے جو لوگوں نے اس کے ساتھ کی تھیں وہ چالیس دن تک دنیا میں رہا اور اس عرصہ میں وہ دس بار ظاہر ہوا۔

۱ - یروشلم میں یاس کے قریب۔ (۱) مریم مگدینی پر یوحنا ۱۱ - (۲) دوسری خدمت گزار عورتوں پر۔ متی ۲۸ - (۳) اماوس کی راہ میں دو شاگردوں پر (لوقا ۲۴ - ۱۳ - مقدس پطرس پر۔ لوقا ۲۴ - ۳۴ - واقعہ) (۵) مقدس تھوما کی غیر حاضری میں دس رسولوں پر۔ لوقا ۲۴ - ۳۴ - یوحنا ۲۵ - ۱۹ - (۶) گیارہوں پر جبکہ وہ حاضر تھا۔ یوحنا ۲۰ - ۲۴ -

(ب) کلیں میں۔ (۱) دریا کے کنارہ ساتوں پر۔ یوحنا ۱۱ - ۱۱ - (۲) پانسو سے زیادہ بھائیوں کو پہاڑ پر۔ متی ۲۸ - ۱۶ - واقعہ ۱۶ -

(ج) پھر یروشلم میں یاس کے قریب (۱) یعقوب خداوند کے بھائی پر اقرس ۱۶ - (۲) صعود کے وقت تمام رسولوں پر۔ لوقا ۲۴ - ۳۴ - اقرس ۱۶ -

۹ - ان برگزیدہ گواہوں پر اس نے اپنے آپ کو بہت سی مختلف حالتوں میں ظاہر کیا۔ انہوں نے اس کو ایک بار نہیں بلکہ کئی دفعہ جدا جدا نہیں بلکہ اٹھنے صرف رات کو ہی نہیں بلکہ روز روشن میں بھی دیکھا۔ اور نہ صرف دیکھا بلکہ اس سے کلام بھی کیا۔ جبکہ اس نے اپنے ہاتھ پاؤں دکھائے اور اس طرح سب شبہ موقوف کر دیئے۔ ان ظہورات کے بیان کی عبارت ایسی صاف اور گواہوں کے حال سے ایسی مطابق اور جو کچھ کہ پہلے گزرا تھا اس سے ایسی موافقت رکھتی ہے کہ وہ خود بخود اس خیال کو رد کرتی ہے کہ ہمارے خداوند نے اپنے شاگردوں پر ایسا افر کیا تھا کہ انہوں نے اس کی موت کے بعد وقتاً فوقتاً اسے رویا میں دیکھا ہوگا یہ بات ظاہر ہے کہ رسول اس کے جی اٹھنے کا حال قبول کرنا بالکل نہیں جانتے تھے۔ بتدریج و برکت کمال پے در پے اثبات کے بعد انہوں نے اس کے جی اٹھنے کی حقیقت کو نہ خیالی بات بلکہ ظاہری وقوع کے طور پر قبول کیا۔

۱۰ - روتیوں کا خیال۔ جسکے وسیلے سے ان دنوں میں بعض لوگ سچ کے



جی اٹھنے کی تشریح کرتے ہیں ان باتوں سے رو ہوتا ہے۔ (۱) ایمان کے سادہ سلیس مضمون سے (۲) اس بات سے کہ وہ ظہورات اس بیان میں روٹیوں کے طور پر نہ کہ نہیں ہوئے (۳) اس بات سے کہ وہ تمام سرگرمی اور جوش دلی جو رویا کے متعلق ہوتا چاہئے یہاں بالکل نہیں۔ لیکن سب زیادہ اگر وہ دیا ہو تو چاہئے تاکہ وہ جاری رہیں لیکن (۴) وہ ناگاہ موت ہو گئیں۔ صلیب کے تین دن بعد وہ پانچ ہفتہ نظر آیا۔ پھر سات روز بعد۔ پھر چار ہفتہ میں تین دفعہ۔ پھر مین صعود سے پہلے چھ ہفتہ بعد۔ بعد اس کے ظہور ایک مہینہ ہو گئے۔ نہ نگیل میں نہ یروشلم میں اور نہ کسی کا ذکر ہوا ہے۔ اگر وہ صرف حالت دجیا یا بے خودی سے ہوئے تو کیوں جاری نہ رہے۔ ٹھیک اسی وقت جبکہ جوش دلی اعلیٰ درجہ تک پہنچی روئیں ایک دم بند ہو گئیں۔ اور جبکہ خیال ہوتا ہے کہ وہ زیادہ ہونگی اور باری رہیں گی تب بھی وہ ختم ہو گئیں۔ اور بالعرض ان کے رسول اور ایماندار لوگ روحانی کاموں میں فوراً مشغول ہو گئے۔

۱۱۔ زندگی کی حالت جسمیں خداوند جی اٹھا۔ پہلے سب تشبیہات سے مختلف ہے جو کچھ رسولوں نے فوٹنوں میں سے سیکھا یا خداوند کی خدمت کے وقت دیکھا تھا وہ حقیقتاً ایسی نئی قسم کی اٹھنے کی زندگی کے ظہور کو قبول کرنے کے بدلے میں رد کرنے کی طرف اپنی رغبت دلاتا تھا۔ سرپتائی کی بیوہ کا لڑکا سونے کا بچہ جیائرس کی بیٹی یائین کی بیوہ کا اگلا بیٹا اور خود لعز بھی موت سے اٹھا تھا۔ لیکن صرف انھیں پہلی طبیعتوں اور جسمانی حالتوں میں۔ اور انوکھا سب مر گئے اس کے خلاف رسولوں نے اپنے خداوند کو ایسی حالت میں دیکھا کہ جس کی مثال اس وقت تک انسانی تجربہ میں نہیں آئی تھی۔ آواز وہی تھی پاؤں اور پسلی میں نشان تھے وہ روح نہ تھی جیسے رسولوں نے چھوایا۔ یہ بدن گوشت اور ہڈیوں سے بنا ہوا تھا۔ وہ اُن کے درمیان آکر کھڑا

ہو سکتا تھا۔ جو خوراک وہ اُس کو دیتے تھے اُس کو ہضم کر سکتا تھا۔ وہ اُن کی مجلسوں میں دیر تک ٹھہر سکتا تھا۔ تو بھی وہ وہی نہ تھا۔ اگرچہ بڑی ہمدردی اور بے انتہا مہربانی اور تعلیم کی طاقت اختیار میں وہی تھا لیکن اور باتوں میں وہ مختلف تھا۔ وہ آتا ہے لیکن ہم نہیں جانتے کہ کہاں سے۔ وہ جاتا ہے ہم نہیں جانتے کہ کہاں کو۔ زمین پر اب اس کا رہنا متواتر نہیں ہے۔ وہ زمانی و مکانی تمام حدود سے جنہیں پہلے محدود تھا اب آزاد ہو گیا لیکن کچھ کم نہیں ہوا بلکہ کچھ زیادہ مثال ہوا۔ فانی غیر فانی کو بہن چکا۔ مرنے والا ہمیشہ زندگی کو۔ اقرہ ۱۵۔ ہماری انسانی ذات کا جلال شروع ہوا۔ اگرچہ اب تک کامل نہیں ہوا۔

۱۲۔ تواریخی واقعات جنگو مسیح کی قیامت بغیر سمجھنا مشکل ہے۔ ہمارے خداوند کی قیامت کے روحانی مطلب کے بیان کرنے سے پہلے لازم ہے کہ ہم اس بات پر لحاظ رکھیں کہ دنیا کی تواریخ میں سنہ عیسوی کے شروع سے کئی ایک مشہور حقیقتوں کا سبب بچنے کے لئے کوئی ایسا واقعہ نہایت ضروری ہے۔

(۱) ان میں سے پہلے عیسائی کلیسیا کے اسکا شروع تواریخی زمانہ میں ہوا ہے اس لئے ہم اس سے بے پروا نہیں رہ سکتے۔ اس بڑے تعین (Institution) کی موجودگی ایک نہایت عجیب حقیقت ہے۔ سنہ ۳۳۰ء سے پہلے وہ موجود نہ تھی۔ اس وقت اس کی تاثیر اوز بڑے بڑے نتیجہ دنیا کے لوگوں میں جاری ہیں۔

(ب) رومی سلطنت کا مسیحی ہونا۔ کہتے ہیں کہ بھڑوں کا بڑا معجزہ جو تو کھے ہوئے سمندروں اور نٹر کے ہوئے پہاڑوں سے بھی بڑا تھا یہ تھا۔ کہ گسٹس جو اپنے تخت پر روم کے بڑے دیوتاؤں کا بڑا دیوتا جو خود اپنی رعایا کے لئے ایک خدا تھا اپنی سلطنت کے صوبہ کے ایک مصلوب کا پرستار بن گیا۔

(ج) پھر خداوند کے دن کی یادگاری۔ چاہے ہم اُس کے آغاز کے زمانہ پر یا جن

لوگوں نے اُسے پہلے قبول کیا اُن کی پہلی ترتیب یا قدیم اعتقادوں کے ترک کرنے پر  
یاسبت کی نسبت خیالوں کی بڑی تبدیلی پر غور کریں بغیر کسی ایسے واقعہ کے جو اُس کا  
مطلب ظاہر کر دے یہ ایک بالکل غیر مفہوم ظہور رہتا ہے اور ہمیشہ رہے گا۔

(د) خداوند کے دن کی مانند ایسے ٹھکانے ہیں۔ کیا سب سے کہ یہ دن دنیا کے سب سے تہذیب یافتہ لوگوں میں اس درجہ تک پہنچا ہے کہ عیسائی سال کے تمام تہواروں میں وہ سب سے بڑا دن ہے۔ کیا سب سے کہ ہمارے ملک میں اس بڑی عید نے بہار کی دیوی کی قدیم پوجا کو موقوف کر دیا ہے۔

(۱۷) پھر پاک عشاء کا ماننا اور قبول کرنا۔ اگر یہ رسم اس بڑی فتنہ موت کی بیشمار فتوحات میں سے ہر ایک عشاء کے وقت صرف ایک اور فتح کی یاد دلاتی ہے۔ ساگر وہ شامل ہونے والوں کو صرف پہلے شاگردوں کی پوری ناسیدی کو یاد دلاتی ہے تو کس لئے۔ ایسی لگاتار ہوتی چلی آئی ہے۔ کیا سبب ہے کہ وہ مشرق سے آکر مغرب کی بڑی تہذیب یافتہ قوموں میں مقبول ہوئی ہے اور قدیم قریانیوں کے انتظام کو جو کہ نہایت مستحکم قسم کی عبادت تھی۔ گمنامی کی تباہی میں ڈال دیا ہے۔

(۱) آخر میں کلوری کے واقعے قربانی کا اصطلاحی مضمون بہت کچھ جاری ہوا ہے۔ کہاں اور کچھ اس کی مانند ہے۔ وہ موت جنیٹوس پلاٹوس کے وقت میں واقع ہوئی اس کے ظاہری احوال میں ایسا اصطلاحی مضمون پیدا کرنے کے لیے کون سی بات تھی۔ اس کلام میں کون لوگ شامل تھے۔ صدوقیوں کا ایک سردار کاہن رومی صوبہ کا ایک حاکم اور گلیل کی چوتھائی کا حاکم اور یہودیوں کا ایک غصہ ور گروہ۔

ہوتی۔ یہاں نہ میخی نہ جھانڈہ قربانی گذرانے کی رسم نہ ظاہری کا صحنہ کوئی اسکی

زندگی یا اُس کی موت سے کہہ سکتا کہ یہ ایک قربانی ہے۔ اس کی پاکیزہ اور دلیرانہ زندگی نے لوگوں کی غیرت کو ابھارا۔ جس کے سبب وہ مارا گیا وہ ملکی حکومت کے سزا سے مرا اور آسمان میں وہی موت قربانی کے طور پر جو دنیا کے گناہ کو لیجانی ہے سفارش کرتی ہے۔ مگر جبکہ کوئی واقعہ پیچ میں آئے جو اُس کی ذلت کی صورت کو بدل ڈالے۔ ایک تواریخی زمانہ میں جبکہ ہزار ہا قربانیاں رومی سلطنت کے ہر ایک شہر میں روزِ مژدہ گذرانی جاتیں تھیں جن لوگوں کے مذہبی وقوف نے اُن کو انسانی قربانی کے خیال سے نفرت کرنا سکھایا تھا۔ جنھوں نے اپنے مالک کی موت کے خیال ہی کو جب وہ بارہا اُس کی پیشین گوئی کرتا تھا خوف ناک سمجھا جو اُس کی موت کے وقت اُس کو چھوڑ کر بھاگے ان لوگوں نے اس کے بعد اُس کو سچا اور حقیقی فصیح کا تیرہ کہا، (اتر ۱۷) کہ اُس نے اپنے خون کے وسیلے سے چٹکارہ یعنی گناہوں کی معافی خریدی۔ (لوقا ۲۴) کہ اُس نے اپنے خون کے سبب جو صلیب پر بیاصلح حاصل کی (قلسی ۱۲) کہ اُس نے ایک نیا اور اچھا عہد شروع کر کے ساری چیزوں کو اپنے سے ملایا (قلسی ۱۲) اگر ہمارے خداوند نے دنیا کے پہلے ایٹھ سو پر فردوں میں سے جی اٹھ کر موت کے بند کو حقیقتاً نہیں کھولا تو ایسے عجیب اصطلاحی مضمون کا کونسا کافی بیان ہو سکتا ہے۔

۱۳۔ ہمارا خداوند اپنے جی اٹھنے سے اپنی ہی پیشگوئی کو پورا کرتا ہے  
ہمارے خداوند کی قیامت کی بھاری دینی تعلیم ایسی عمدہ ہے کہ کلیدیہ کی تمام ترکیب  
اور سچی کل ایمان اسیر مختصر ہے :-

(۱) اُس نے اس حقیقت پر کہ میں پھر بھی اُٹھوں گا اپنا الٰہی قول دیا تھا۔ (۲) اپنی خدمت کی پہلی عید فصیح پر جب قوم کی دینی کرداروں نے اُسکے اختیار کا نشان طلب کیا تو اُن کے جواب میں اُس نے کہا: "اِس سیکل کو ڈھکادو



اور میں اسے تین دن میں کھڑا کرونگا (یوحنا ۲۰ و ۲۱) اور مقدس یوحنا کہتا ہے کہ وہ اُسوقت اپنے بدن کی ہیکل کی بابت کہتا تھا۔

(۱۲) اسکے بعد تین بار اول صورت کے تبدیل ہونے سے آگے۔ دوسرے اس واقعہ کے بعد۔ اور تیسرے یروشلم کے آخری سفر میں بھی پیشین گوئی پھر کرتا ہے۔ کہ تین دن بعد جی اٹھوں گا (مرقس ۱۴)

(۳) جو کچھ اُس نے اس طرح خلوت میں اپنے شاگردوں سے وہی علانیہ یہودیوں سے بھی کہا۔ باپ اس لیے مجھے پیار کرتا ہے کہ اپنی جان دیتا ہوں تاکہ میں اُسے پھر لوں۔ کوئی شخص اسے مجھ سے نہیں لیتا پر میں اسے آپ سے دیتا ہوں۔ میرا اختیار ہے کہ اسے دوں اور میرا اختیار ہے کہ اسے پھر لوں (یوحنا ۱۸)

(ب) اب وہ اس قول کو پورا کرتا ہے کیونکہ جو۔

(۱) اپنی جان دینے اور پھر لینے کے لیے باپ سے جو زندگی کا بیج اور حشر ہے اختیار پا کر۔ اُس نے فی الحقیقت اسے پھر لیا اپنے بدن سے اپنی روح کو ملایا اور اپنے تین زندہ کیا۔

(۲) ایک دن اور دو رات قبر میں رہنے کے بعد جبکہ ایک بھاری پتھر دروازہ پر ڈھکا تھا اور رمی پہرہ دار۔ نے دشمن یا دوست کو روکنے کے لیے کھڑے تھے تیسرے دن جلال کے ساتھ زندہ ہو کر ظاہر ہوا۔

(۳) اسی طرح وہ جنموت کی کوٹھڑی میں اور قبرستان کی راہ پر اور خود قبر میں غالب ہوا تھا۔ اب آخر اُس اپنے ہی ذات میں موت پر غالب اگر ہمیشہ زندہ رہتا ہے

(۴) اُسکا جی اٹھنا اُس کی الوہیت کا ثبوت ہے۔ اس طرح اُس نے نہ صرف اپنی ہی پیشین گوئی کو پورا کیا۔ لیکن اپنے جی اٹھنے سے یہ بھی ثابت کیا کہ میں خدا ہوں۔ جو صرف انسان ہے وہ اپنے تین زندہ نہیں کر سکتا۔ جی اٹھنا بغیر کسی انسانی

اداء کے سب سے بڑے مجموعہ یعنی خلقت کے برابر ہے۔ پیدا کرنا اور پھر زندہ کرنا یہ دونوں کام ایک ہی قسم کے ہیں۔ پیدا کرنا نیتی پر قدرت کی فتح ہے۔ جی اٹھنا موت پر جو نیتی کی ماتد ہے اسی قدرت کی فتح ہے۔ علم طبعی نے عجیب کام کیے ہیں اُس نے فطرت کی قوتوں کو اپنے تالیف کر لیا ہے۔ اُس نے بہت کچھ پورا کیا ہے جس سے سادہ فکیر کا کلام پیچ معلوم ہوتا ہے کہ بہت سی چیزیں زور آور ہیں۔ لیکن انسان سے کوئی نور آور نہیں۔ کوئی حکیم بھی یہ اُمید نہیں رکھتا کہ موت کے کام کو نیست کر سکے یا اُس کو ہمیشہ تک روک رکھے۔ جس نے کہا کہ میرا اختیار ہے کہ اپنی جان دوں اور میرا اختیار ہے کہ اُسے پھر لوں۔ وہ ایسا بولا جیسا کوئی آدمی کبھی نہیں بولا۔ بول سکا۔ پس جیسا کہ ہمارے خداوند نے اپنے تجسم کی زندگی اور موت سے ہمہ اپنی انسانیت کو ثابت کیا۔ ویسا ہی اپنی جان پھر لینے سے اُس نے ثابت کیا کہ میں آدمی سے بڑا بلکہ خدا ہوں۔ اُس نے پہلے خلقت کے فعل کو جو عالم کی قوارخ میں پہلی حقیقت ہے ایک نئی خلقت کے ساتھ جبکہ کہ وہ بانی و سرچشمہ ہے ملایا۔ اُس کے جی اٹھنے پر انکی الہی ذات کا اندرونی جلال جو اب تک اُس کی فروتنی کے نقاب کے نیچے پوشیدہ تھا۔ ظاہر ہوا اور جبکہ اُس نے قبر کے بند نوڑے وہ جی اٹھا ہوا خدا ظاہر ہوا۔ (رومی ۱)

۱۵۔ اُسکا جی اٹھنا ہمارے راستہ باز ٹھہرائے جانیکا یقین ہے۔ لیکن اُس کی الوہیت کو ثابت کرنے کے سواے ہمارے خداوند کا جی اٹھنا ہمارے راستہ باز ٹھہرنے سے حقیقی نسبت رکھتا ہے۔ اُس سے اس کفارہ پر جو اُس نے اپنی کامل قربان داری کی زندگی اور صلیبی موت سے دیا الہی مقبولیت پر مہر کی گئی۔ اس لیے مقدس پولوس اُس کی قدروں و منزلت نہ صرف اُس کے دکھ کے درجہ تک بلکہ اُس سے زیادہ بڑھاتا ہے۔ تب ہی اس نجات کا تین جو ہمارے خداوند نے

حاصل کی آسمان وزمین میں بخوبی ظاہر ہو گیا۔ اس کی موت سے ہم جانتے ہیں کہ اس نے گناہوں کے لیے دکھ اٹھایا اس کے جی اٹھنے سے ہم یقین رکھتے ہیں کہ جن گناہوں کے لیے اس نے دکھ سہا وہ اس کے نہ تھے اگر کوئی آدمی گنہگار ہوتا تو وہ نہ مرتا۔ اگر وہ خود گنہگار ہوتا تو وہ بھرجی نہ اٹھتا۔ لیکن جو گناہ ہم نے کیے تھے ان کے لیے مگر وہ مردوں میں سے جی اٹھا۔ اس بات کو ثابت کرنے کے لیے کہ اس نے اسکا پورا جہان ادا کیا تاکہ ہم اس پر ایمان لانے کے سبب اپنے گناہوں سے معافی پائیں اور استغاثہ آجائیں اس لیے وہ پہلا انعام جو کہ اُس نے دینا کے پہلے ایسٹروڈے پر عطا کیا گناہوں کی معافی تھا اس نے رسولوں سے کہا کہ جن کے گناہوں کو تم بخشو ان کے گناہ بخشے جاتے ہیں۔ جنہیں تم نہ بخشو نہیں بخشے جاتے (یوحنا ۱۰)۔ مسیح کی دوا می زندگی ہمارے گناہوں کی معافی کا ایک حربہ ہے۔ اگر وہ جی نہیں اٹھا۔ اگر وہ دوسرے لوگوں کی مانند انتقال کر گیا اور پھر دیکھائی نہیں دیا تو ہمارا ایمان بے فائدہ ہے۔ ہم اب تک اپنے گناہوں میں ہیں اور انکی قصوری اور سزا سے رہائی پانے کا یقین نہیں ہے (۱ افر ۱۵) جب خدا نے ہم سے جس وقت کہ ہم دشمن تھے اپنے بیٹے کی موت کے سبب میل می پائیں اب ہم میل پا کر اس کی زندگی کے سبب گناہی زیادہ بچ جائیں گے۔ (روم ۵)۔ لیکن وہ زندگی ضرور حقیقی ہونی چاہیے۔ مسیح کی موت انسان کا ملاپ کرانے کو اور اس رکاوٹ کو جو کہ انسان کو خدا سے الگ رکھتی تھی۔ دور کرنے کے لیے کافی تھی۔ لیکن بغیر اس کے جی اٹھی ہوئی زندگی کے اس موت کے نتائج میں کچھ شراکت نہیں ہو سکتی تھی۔ مسیح نہ صرف ایک ہی کام کے طفیل سے جو مسیح نے اٹھارے سو برس گزرے انسان کے لیے کیا بلکہ باعث اس کی دوا می زندگی کے جو خدا کے دہنے ہاتھ پر ہے اپنے خداوند سے رفاقت رکھنا اور گناہوں کی معافی پاتا ہے۔ مسیح پر ایمان

ایک فعل کے نتیجوں کی طرف جو ایک ربحوں کے لیے کلوری پر واقعہ ہوا ایک دلی رجوع نہیں ہے بلکہ ایک شخص کی طرف پہنچنا جو حقیقتاً موجود زندہ خداوند ہے۔ مقدس پاپوس پوچھتا ہے کون سزا کا حکم دیگا مسیح جو مر گیا بلکہ جی اٹھا اور خدا کے دہنے ہی طرف بیٹھا ہے وہ تو ہماری سفارش کرتا ہے۔ روم ۸۔

۱۶۔ جی اٹھا ہوا خداوند۔ ہمارے لیے فضل کے وسیلوں کا سرچشمہ ہے۔ علاوہ اس کے جبکہ ہمارا جی اٹھا ہوا خداوند زندہ ہے اس لیے ہم بھی جیتے ہیں (یوحنا ۱۱) ہماری ذات کی توکری اور سرفرازی بالکل اس سے ہوتی ہے جیسا کہ پہلا آدم ہمارے فطری وجود کا سرچشمہ زمین سے خالی تھا اور صرف خالی آدمی پیدا کر سکتا تھا۔ ویسا ہی مسیح ہمارا دوسرا آدم آسمان سے ہے اور جہاں تک پہلا آدم ہیں خراب کرنے اور غلام بنانے پر قادر تھا وہاں تک وہ پاک کرنے اور نجات دینے پر قادر ہے۔ ہماری انسانی ذات کو اپنی آہنی ذات کے ساتھ لازوال اتحاد میں ملا کر وہ اس کے لیے جلانے والی روح بن گیا (۱ افر ۱۵) زندگی کا سوتا جو اس سے نکلتا ہے تمام نسل میں پھیل سکتا ہے اور پھیلے گا اور جیسا کہ وہ زندگی جس میں کہ وہ جی اٹھا نہ صرف روح کی بلکہ ایک بلند شدہ اور جلال یافتہ بدن کی زندگی تھی۔ اب ویسا ہی وہ اب تک حقیقی اور کامل انسان رہ کر اپنے فضل سے ہمیں دیتا ہے۔ وہ اس پاک الہام کا سوتا دوسرے چشمہ ہے جس سے جو جنیزین ٹھیک ہیں ان کو نہ صرف ہم خیال کرتے ہیں بلکہ رحمت بھی پاتے ہیں کہ انھیں عمل میں لائیں وہ ان کریمینٹوں کے الہی فضل کا سوتا دوسرے چشمہ ہے جو ہماری نئی زندگی کے وسیلہ ہیں۔ اصطبل غ میں ہم اس کے بدن کے حصو بنے ہیں (روم ۶) افسی (ش)۔ پاک عشاریں ہم اس کے بدن و لہو میں شریک ہوتے ہیں (یوحنا ۱۶) افر ۱۶)۔

۱۷۔ اسکا جی اٹھا ہمارے جی اٹھنے کی سند ہے۔ لیکن یہ بھی ہے



کہ اس نے موت پر غالب آنے سے ہمارے لیے ابدی زندگی کا دروازہ کھول دیا اگر وہ اپنے تجر کے وقت عام لوگوں کی مانند آدمی بن جاتا تو نہ اس کی موت نہ اس کا جی اٹھنا ہم پر کچھ تاثیر کرتا۔ لیکن جیسا کہ ہم اوپر دیکھ چکے جبکہ وہ ہمارے ساتھ ہم جنس بن گیا تب اس نے ہماری کل انسانیت کو اپنے ساتھ ملا کر اس میں موت پر فتح پائی۔ جبکہ ہم گوشت و خون میں شریک ہوئے ویسا وہ بھی اس میں شریک ہوا تاکہ موت کے وسیلہ اس کو جسکے پاس موت کا زور تھا یعنی شیطان کو براہ کمرے۔

(عبرانی تلم) پس جیسے کہ اس کے تعمیم کی ویسی ہی اس کے جی اٹھنے کی تاثیر تمام نسل تک پہنچتی ہے۔ اور تمام انسانیت اس میں قدرتا سرفرازی لگتی۔ اس لیے جیسا کہ پہلے آدم کی یگانگت کے سبب ہم سب مرتے ہیں ویسا ہی دوسرے آدم کی یگانگت کے سبب ہم سب جلانے جائینگے۔ لیکن ہر ایک اپنی اپنی نوبت میں مسیح پہلا پہل جی اٹھا ہے۔ جس شام کو وہ مر گیا۔ جو کی فصل کی پکی ہوئی پوئی یروشلم کے قریب ایک کھیت میں سے کاٹی گئی تھی تاکہ خداوند کے حضور مکمل میں تمام فصل کے لیے بطور نمونہ کے ہلائی جائے (اجبار ۳: ۱) جو نسبت وہ پکی ہوئی پوئی اس سال کی حقیقی فصل سے رکھتی تھی۔ وہی نسبت وہ شخص جو باغ کے قبر میں لیٹا تھا کل انسانیت سے رکھتا تھا۔ قبر کی اس خاموشی میں جہاں کہ موت پوری غالب آئی معلوم ہوتی تھی فتح کے لئے آئے کا پہلا جو مر خداوند کے حضور ہلایا گیا اور جب وہ قبر سے اٹھا تو انسانی ذات کی جڑی فصل جو قیامت کے دن پر ہوگی وہ گویا اسکا پہلا پہل نمونہ ہو کر اٹھا۔ اس نے مقدس یوحنا سے کہا میں مواتھا اور دیکھ میں اب تک زندہ ہوں (مکاشفہ ۱: ۸)

## باب ششم

### پچھٹا مسئلہ

نکایا کا عقائد نامہ

رسولوں کا عقائد نامہ

آسمان پر چڑھ گیا اور خدا باپ قادر اور آسمان پر چڑھ گیا اور باپ کے مطلق کے دہنے ہاتھ بیٹھا ہے۔ دہنے ہاتھ بیٹھا ہے۔

### اتھنا نائیس کا عقائد نامہ

آسمان پر چڑھ گیا باپ کے دہنے ہاتھ بیٹھا ہے۔

۱۔ علامہ۔ موت پر خداوند کے فتح مند ہونے کے اقرار کرنے کے بعد ہم اس بات کو بیان کرتے ہیں کہ اس واقعہ کے نتیجے اس وقت پورے نہ ہوئے تھے بلکہ وہ ایک دوسرے جلالی واقعہ کی تیاری تھے۔ یعنی اسکا آسمان پر صعود اور خدا کے دہنے ہاتھ بیٹھنا۔ اس مسئلہ میں سوائے اسکے کسی طرح کا فرق نہیں ہوا کہ لفظ "خدا" اور صفت "قادر مطلق" مغربی عقائد نامہ میں شامل ہوئے +

۲۔ چالیس دن کا خاتمہ۔ ہمارا خداوند اپنے جی اٹھنے کے بعد چالیس دن تک نہ صرف وقتاً فوقتاً اپنے رسولوں پر ظاہر ہوتا رہا۔ اور ان کو اپنی موت اور پشیم گویوں کی بابت یقین دیدیا (لوقا ۲۴: ۴۴)۔ لیکن انکو اختیار بھی دیا کہ تمام قوموں کو انجیل سنائیں اصطبلخ ریں۔ پاک عشار کی رسم ادا کریں اور گناہ کے بوجھ سے لدے ہوؤں کو معصرت دلائیں (یوحنا ۳: ۳۵) آخرش یہ وقت بعظیم ختم ہونے لگا اور رسول شاید خود خداوند سے آگاہی پا کر

گلیل چھوڑ کر یروشلم کو واپس آئے +

۳۔ بیت عنیا کی طرف چلنا۔ اس طرح رسولوں نے اپنے جی اٹھتے ہوئے خداوند کو دکھ اٹھانے کی جگہوں میں پھر اٹھا کر دیکھا اور اس کا آخری حکم پایا کہ جب تک وہ روح القدس سے اصطبلخ نہ پائیں اور عالم بالا سے قوت حاصل نہ کریں یروشلم سے باہر نہ جائیں (لوقا ۲۴)۔ اعمال ۱۷ (۵)۔ آخر اُس نے انہیں بیت عنیا اور زیتون کے پہاڑ کی طرف اپنے ساتھ آنے کا حکم دیا انہوں نے خیال کیا کہ اُن کے استاد پر کوئی عجیب بات واقع ہونے والی ہے اور کہ وہ اپنی بادشاہت جیسا انتظار تھا ابھی شروع کر لگا اس لیے پوچھنے لگے کہ اے خداوند کیا تو اسی وقت اسرائیل کی بادشاہت کو پھر بحال کیا جا رہا ہے لیکن دقتوں اور رسوموں کا جانتا جو کہ باپ نے اپنے ہی اختیار میں رکھا تھا اُن کا کام نہ تھا۔ اُن کا کام یروشلم اور تمام یہودیہ میں اور سامریہ میں ایک زمین کی حد تک اپنے خداوند کی گواہی دینے کا تھا (اعمال ۱۷) +

۴۔ صعود۔ وہ اس طرح کی بات کرتے ہوئے بیت عنیا کی حد تک زیتون کے پہاڑ کو اسکے پیچھے ہوئے۔ وہاں انھوں نے اُس سے آخری برکت پائی اور جبکہ وہ اپنے ہاتھ اٹھا کر انھیں برکت دے رہا تھا ایک عجیب تبدیلی واقع ہوئی۔ وہ اپنی ذاتی الوہیت کی قدرت سے اُن سے جدا ہونے لگا (لوقا ۲۴)۔ اور ایک بدلی آلی جس میں وہ زیتون کے پہاڑ سے بلند ہوا اور اُن کی نظر سے آسمان میں اٹھایا گیا (اعمال ۱) اور جبکہ وہ نظروں سے زیادہ زیادہ چھپتا ہوا تھا گیارہوں بہت دیر تک کھڑے رہ کر آسمان کی طرف تک رہے تھے (اعمال ۱)۔ آخر اُس نے سفید پوشاک پہنے ہوئے اُن سے بولے اے گلیل مردو تم کیوں کھڑے آسمان کی طرف دیکھتے

ہو۔ یہی یسوع جو تمہارے پاس سے آسمان پر اٹھایا گیا اسی طرح جس طرح تم نے اُسے آسمان کو جاتے دیکھا۔ پھر آئیں گے۔ (اعمال ۱) +

۵۔ صعود کی کیفیت اپنی سچائی کو۔ (۱) اپنے عجیب اطمینان سے۔ (۲) اپنے مفصل بیان سے ثابت کرتی ہے +

(۱) عجیب اطمینان۔

انجیل کے تمام واقعات میں اگر کوئی ایک بات بھی ہو جس کا کوئی عام کاتب بلا شک و شبہ بیان کرتا تو صعود وہ واقع ہے۔ ایسی زندگی کا ایسا خاتمہ خاص طور پر بیان کرنا لازمی معلوم ہوتا ہے۔ لیکن جیسا دکھ اٹھانے کے بیان میں تعجب یا حقیقی کا اور جی اٹھنے کے بیان میں فتح کا کوئی ایک لفظ بھی ظاہر نہیں ہوتا ویسا ہی یہاں بھی ہے۔ انجیل نویس اس طرح اس کا بیان کرتے ہیں کہ گویا اُس میں اور ہمارے خداوند کی زندگی اور باطن میں کچھ فرق نہیں ظاہر ہے کہ وہ صعود کو تجسم کی زندگی کا اصلی نتیجہ و خاتمہ سمجھتے تھے +

(ب) اس کا مفصل بیان۔

جی اٹھنے اور صعود کے بیان میں ایک بات کا خاص فرق ہے۔ خداوند کے جی اٹھنے کا خاص ٹھکانے وقت اور جب اٹھا کیسا دیکھائی دیتا تھا۔ کوئی نہیں جانتا کیونکہ کسی نے نہیں دیکھا۔ لیکن جب وہ چڑھا نہایت ضرور تھا کہ لوگ اُس کے آسمان پر جانے کا جہاں کہ وہ زمانہ کے اول (پوچھا ۱) باپ کے ساتھ تھا۔ یقین کریں تب وہ بہت سے گواہوں کے سامنے گیا۔ نہ جلدی اور بغیر دیکھائی دینے کے حق کی مانند جو غائب ہو گیا۔ اُس کے خدا نے اُسے لیا (پیدائش ۱۳) اور نہ



خوفناک واقعات کے ساتھ غیبیہ کی مانند جو کہ آلتی رتھ میں آلتی گھوڑوں کے ساتھ آسمان پر گیا (۲ سلا ۱۱) بلکہ آہستہ آہستہ اور خاموشی سے بغیر دھوم و دھام کے ایسے طور سے کہ اُس کے گواہوں کے دلوں میں اُس کی حقیقت کا کچھ شک باقی نہ رہا۔

۶۔ علامتیں پوری ہوئیں۔ اس طرح جیسا کہ سردار کاھن کا کفارہ کے دن پر قدس الاقدس میں داخل ہونا علامتاً جلتا تھا۔ اور جیسا زبور نویسوں نے جبکہ عہد کا صندوق یہوس کے مفتوح قلعہ کے دروازوں میں سے گزرا۔ پیشین گوئی کے وسیلہ سے بیان کیا تھا اور جیسا اُس نے خود کئی دفعہ پیشین گوئی کی تھی ہمارا خداوند فتح مندی کے ساتھ عالم بالا پر چڑھ گیا۔ اس طرح سے وہ اپنے جلال میں داخل ہوا۔ اور تمام اختیار و تمام خاص حق اور بہت کچھ جس سے اُس نے اپنے آپ کو عالی کیا تھا جب انسان ہوئے کو قبول کیا پھر لے لیا۔ اُس طرح وہ خدا کی حضوری میں سارے آسمانوں پر چڑھ گیا (نہی ۱۱)۔ سب سے اعلیٰ ارکان میں شاندار جلال میں بزرگ آسمان میں مقدس بارگاہ میں اور سب سے اعلیٰ جلال کی جگہ میں یعنی جہاں کہ وہ ہماری انسانیت لینے سے پہلے اپنی الوہیت کے چاہ و جلال میں رہتا تھا وہاں وہ چڑھ گیا۔

۷۔ وہ خدا کے دہنے ہاتھ بیٹھا ہے۔ اس کے بعد جو کچھ کہ عالم بالا پر جا کر کرتا ہے وہ عقائد ناموں میں بیان ہوتا ہے۔ لکھا ہے کہ وہ خداوند قادر مطلق باپ کے دہنے ہاتھ پر بیٹھا ہے۔ مقدس مرقس صریحاً کہتا ہے کہ وہ عرض خداوند انہیں ایسا فرمانے کے بعد آسمان پر اٹھا گیا اور خدا کے دہنے ہاتھ بیٹھا ہے (مرقس ۱۶)۔ مقدس پولس ہی کہتا ہے کہ ”خدا نے مسیح کو مردوں میں سے جلایا اور اُسے اپنے دہنے آسمانی مکانوں پر بٹھایا۔“

(اقتی ۱۱)۔ اور عبرانیوں کے خط میں ہی مذکور ہوتا ہے کہ مسیح ایک ہی تریانی ہمیشہ کے لیے گزرا کہ خدا کے دہنے ہاتھ بیٹھا (عبرانی ۱۱)۔

۸۔ بیٹھنے کے معنی۔ خدا روح ہے جس کو جسم و جزو نہیں اور اس لیے اُس کے ہاتھ بھی نہیں۔ اس لیے ہم نہ سمجھیں کہ خدا کے دہنے ہاتھ سے ہمارے خداوند کے جسم کی کوئی حالت پائی جاتی ہے کیونکہ ایک مقام پر مقدس پولس صرف اتنا کہتا ہے کہ وہ خدا کے دہنے ہاتھ ہے (روم ۸) اور مقدس استفان کہتا ہے کہ میں ابن آدم کو خدا کے دہنے ہاتھ کھڑے دیکھتا ہوں (اعمال ۱۳)۔ ان لفظوں کے معنی یوں سمجھنا چاہیے کہ جیسا آدمیوں کے درمیان دہنے ہاتھ سب سے بڑی عزت کی جگہ ہے اس لیے خدا کے ہاتھ سے اُس کی بے نہایت جلالی عظمت مراد ہے اور خدا نے بیٹے کو قدرت مہربانی اور فرحت کی تمام فضیلت اور آسمانوں کے آسمان میں از حد عزت کی جگہ ہے اور از حد جلال اور راحت بھی ہے۔

۹۔ اُس کا ہماری انسانی حالت میں بیٹھنا۔ علاوہ بریں ہمارا خداوند اس جگہ پر نہ صرف اپنی ہی ذات میں جیسا کہ ختم سے پہلے تھا بلکہ اس انسانیت میں ملنس ہو کر جس کو اُس نے اپنی الوہیت کی لامل یگانگت میں پھنسا تھا بیٹھا ہے۔ انسانیت جو اُس نے زمین پر پہنچی تھی صعود پر کالعدم نہ ہوئی اور نہ خدا کے جلال و عظمت میں محلول ہو گئی جو کچھ کہ جی اُنھنے سے شروع ہوا وہی صعود سے پورا ہوا جیسا کہ اُس وقت ہماری ذات کا ہر ایک جزو باقی رہا اور کچھ کم نہ ہوا بلکہ کچھ زیادہ شامل ہو گیا وہی صعود کے وقت بھی تھا۔ اُس کی ذات کی ہر قسم کی حدود قید البتہ اب تک ختم ہو گئی تھی۔ لیکن اب بھی وہ ہماری انسانیت تھی جس کو کہ وہ آسمانوں کے آسمان کے درمیان اٹھا لیا گیا۔

جس صورت پر کہ آسمانی لشکر کے ہزار ہا ہزار جبکہ وہ خدا کے تخت کی طرف چڑھتا رہا عبادت میں تکتے رہے۔ وہ صورت نہ تھی جسکو انھوں نے دیکھا تھا جب وہ کلام تھا اور خدا کے ساتھ تھا۔ اور خدا تھا (یوحنا ۱) لیکن کلام کی صورت جو جسم بن گیا تھا اور کلام کی صورت ہماری جلالی انسانیت میں ایسی ملیں ہو گئی کہ جیسی الوہیت اس کی ذات تھی ویسی ہی انسانیت اس کی ذات بن گئی تھی ۱۰۔ اُسکے بیٹھنے کا مقصد۔ لیکن ہم اپنے خداوند خدا کے دہنے ہاتھ بیٹھنے کو یوں نہ سمجھیں کہ گویا اس سے بے شغلی کی حالت مراد ہے اس نے کہا کہ اگر تم مجھے پیار کرتے تو تم میرے اس کہنے سے کہ میں باپ کے پاس جاتا ہوں خوش ہوتے (یوحنا ۱۶)۔ اور فی الحقیقت خوش ہونے کا سبب ہے کیونکہ بلند ترین آسمانوں میں اس کا کام کچھ کم نہیں بلکہ زیادہ ہوتا ہے۔ جبکہ باپ اب تک کم کیا کرتا ہے ویسا ہی وہ بھی کیا کرتا ہے (یوحنا ۱۷) وہ اپنی موت اور جی اٹھنے سے پہلے آدم کی مانند جیتی جان نہیں بلکہ بہت زیادہ جلانے والی اور زندگی بخشنے والی روح بن گیا (۱ افر ۵)۔ دوسرا آدم ہو کر وہ نہ صرف اپنے باپ کے سامنے وکیل تھا بلکہ اس سے حقیقی علاقہ رکھتا تھا۔ وہ کامل درمیانی کل مختار بادشاہ سردار کاہن اور خدا کی کلیسیا اور لوگوں کا بڑا نبی تھا۔ اور اپنے صعود کے سبب ان سب عہدوں کے بجا لانے میں اور ان کے سب حقوق حاصل کرنے میں قائم کیا گیا وہ ان عہدوں کے کام کو کم و بیش اس دنیا میں بجا لایا اور ان حقوق کے حاصل کرنے کے لیے یہاں بنا دلی لیکن اس نے سب کا بجا لانا اور قبضہ میں لانا آسان نہ جانے سے اور وہاں کے بیٹھنے سے حاصل کیا ۱۱۔ اُسکے کہانت کے عہدے کی علامت۔ ہمارے خداوند کی کہانت

کے عہدے کی سب سے بڑی علامت کفارہ کے بڑے دن کی تھی جس کو یہودی لوگ کاہنوں اور لوگوں کے گناہوں کے واسطے قومی عجز و انکسار اور کفارہ کا بڑا دن مانتے تھے۔ اس دن میں عام کاہنوں کے عوض سردار کاہن اکیلا خدمت بجا لاتا تھا۔ بڑی پلہارت کے بعد وہ اپنا جلیل لباس نہیں بلکہ سفید سوئی کپڑے جو وہ اور دوسرے کاہن پہنتے تھے پہنتا اور اس دن کے خاص کفارہ کی قربانیاں یعنی اپنے اور اپنے عہد کے لیے جنھیں اس نے پیسے سے خریدا تھا اور لوگوں کے لیے دو بکرے جو بیت المال سے خریدے گئے تھے لاتا۔ وہ بکروں پر دو چھپیاں ایک یہوداہ اور دوسری عزرایل کے لیے ڈالتا۔ تب جانوروں کو جو کہانت کی نذریں تھے فوج کرتا۔ پتیل کے بیج پر اور کفارہ گاہ پر قدس الاقدس کی اندھیری کوٹھری میں خون کے سات بار چھڑکنے سے قربانی کا کام ختم کرتا تب وہ سونے کے بخور دان میں خوشبو جلا کر ہیکل میں دھواں پھیلنے تک منتظر رہتا۔ اس طرح وہ اپنے اور اپنے عہدے کے لیے کفارہ گزاران کر اس بکرے کو چمپر یہوداہ کے لیے چھٹی پڑی تھی لوگوں کے گناہ کی قربانی کے لیے فوج کرتا اور جیسا کہ کہانت کے کفارہ کے لیے کیا تھا ویسا ہی قدس الاقداس میں لہو چھڑکتا اور لوٹتے ہوئے پاک جگہ کو اور بخور کے سُنہرے بیج کو پاک کرتا۔ تب وہ سامنے اگر مودبانہ لوگوں کے گناہوں کا اس بکرے پر چمپر عزرایل کے لیے چھٹی پڑی تھی اقرار کرتا اور اس کو اپنے نظر ناک علامتی بوجھ سے لے ہوئے ایک آدمی کے ہاتھ دیا نے میں جہاں سے وہ پھر نظر نہ آئے بھجوا دیتا ۱۲۔ اُسکے سردار کہانت کا عہدہ۔ یہودی سال کے اس بڑے دن



کے خاص اشارے کے معنی عبرانیوں کے خط میں بتلائے جاتے ہیں۔  
 جیسا کہ یہودی سرور کا کہن پرہ کے درمیان قدس الاقداس کے پیچھے  
 گیا ویسا ہی ہمارا خداوند نہ الوہیت کا لباس پہن کر ملک ہماری عام انسانیت  
 کے جامے میں ہو کر حقیقی قدس الاقداس بلند ترین آسمانوں میں داخل ہوا  
 جیسے کہ یہودی سرور کا کہن جب مقررہ جانوروں کو فوج کرتا تو اپنی قربانی  
 کے کام کو پورا نہیں بلکہ شروع کرتا تھا ویسے ہی ہمارا خداوند جبکہ وہ اپنے  
 شئیں صلیب کے مذبح پر گذرانا تو اپنی قربانی کے کام کو پورا نہیں بلکہ  
 شروع کرتا تھا۔ اُس نے فی الحقیقت صعود ہی کے وقت اپنی کہانت اور  
 درمیاں کے عہدے کا کام پورے طور سے شروع کیا۔ تب وہ پیچھے  
 پرہ کے درمیان گذر کر اپنے دکھ کے جلالی زخیم یے ہوئے باپ کے  
 حضور انبی کفارہ والی قربانی کی تاثیر بتانے کو زندہ رہتا ہے۔ پھر جیسا قدس  
 الاقداس کی اندھیری کوٹھڑی میں یہودی سرور کا کہن قربانی کا کام کفارہ گاہ  
 پر لہو چھڑکنے سے جاری رکھتا اور اپنی قوم کی سفارش کرتا ویسا ہی ہمارا  
 ابدی سرور اور کا کہن اس رازدار دنیا میں جہاں کہ ہمارے خیال فوراً گم ہو  
 جاتے اب تک دی ہو کر آدمیوں کے لئے کام کرتا ہے۔ وہ ایک تاری کوڑوں  
 اور انسانی تکلیف کے پورے راز کی کامل واقفیت رکھتا ہے کیونکہ وہ اس  
 دنیا میں اُن سے واقف ہوا تھا اور وہ اپنی کامل محبت معرفت اور ہمدردی  
 سے ہمارا درمیاں ہو کر اب تک ہمارے لئے سفارش کرتا ہے اور اس کی سفارش  
 کے وسیلہ ہماری دعائیں فضل کے تحت کی طرف چڑھتی اور مقبول ہوتی  
 ہیں اس لئے اس کی سفارش اور درمیاں ہونا ایک دوامی فعل ہیں کیونکہ وہ  
 نہ صرف ایک بار سرور کا کہن تھا بلکہ متواتر سرور کا کہن رہتا ہے۔

اور جیسا کہ اُس کی کہانت ابدی ہے ویسا ہی اُس کی سفارش باپ کے سامنے ایک  
 قربانی کا جو اُس نے صلیب پر ایک بار گذرانی مداہی اظہار ہے (مکاشفہ ۵)  
 ۱۳- نبی کا عہد ۵- علاوہ ازیں وہ کہانت کے عہدہ کے سوا بی کا عہدہ  
 بھی رکھتا ہے۔ جیسے کہ وہ اپنے تجسم سے پہلے باپ کا کلام تھا جس نے اکیلے اُس کو  
 ظاہر کیا اور جیسا کہ تجسم کی زندگی کے وقت اُسے آپ میں حقیقی نبی کے سب کام  
 ملائے اور لوگوں کے درمیان ظاہر کیے ویسا ہی اب سید قدرت کے ساتھ انہیں  
 کاموں کو پورا کرتا ہے۔ اس حکمت اور معرفت کے سارے خزانے چھپے ہیں قلمی طور  
 اور روح القدس کی یگانگت میں وہ زمانہ بزمانہ کلیسیا کے دل کو اُن سب باتوں میں  
 جو خود اُس کے نبوی کاموں سے تعلق رکھتی ہیں روشن کرتا ہے جیسا کہ وہ زمین  
 پر ہمیشہ باپ کے نام سے کلام کرتا تھا ویسا ہی اپنے آسمانی تخت پر سے ہر ایک  
 چیز کا جو کلیسیا کی عرفان و حکمت کی ترقی سے تعلق رکھتی ہے انتظام کرتا ہے اور  
 اپنے زمینی قائم مقاموں کی خدمت کے وسیلہ اُن کی متواتر بشارت کے ذریعہ  
 اپنے نبوی عہدے کو کام میں لاتا ہے۔ روح القدس کی تحریک سے اپنی سب  
 باتیں جو انجیل میں اُس کی مرضی ظاہر کرنے کے لئے مندرج ہیں وہ اُن کو یاد دلانا  
 ہے اور ہمیشہ اُن کو نئی قوت اور زور بخشتا ہے یہاں تک کہ وہ متواتر نبی سچائی  
 و حکمت کو مختلف زمانوں کی ضرورتوں کے لئے ظاہر کرتے ہیں۔ ہم مان لیتے ہیں  
 کہ کلیسیا میں عقل جتنی ترقی کرتی جاتی ہے اُسی کے وسیلے سے ہے۔ اولاً اُس کے  
 تجسم کے بعد کے زمانوں میں سچائی کی سمجھ کی حد تک ترقی ہوئی اور اس سبب  
 پہلے کی نسبت عمدہ چال چلن ظاہر ہوا ہے تو وہ اسی کی مدامی کار پر داری کے سبب  
 سے ہے جو کہ فی الحقیقت اب بھی جیسا کہ دنیا کے پہلے زمانوں میں وہ نور ہے کہ  
 ہر ایک آدمی کو روشن کرتا ہے۔ (یوحنا ۱/۹)

۱۴۔ بادشاہی عہدہ - کہانت و نبوت کے عہدہ کے علاوہ وہ بادشاہی عہدہ بھی رکھتا ہے وہ حقیقی ملک صدق کی مانند بادشاہوں کا شاہ اور خداوندوں کا خداوند ہے۔ (تمطاؤں ۱۵) اور آسمانی مکانوں میں ساری حکومت اور اختیار اور ریاست اور خاوندی اور ہر ایک نام سچو نہ صرف اس جہان میں بلکہ آسمانوں کے جہان میں بھی لیا جاتا ہے جیسا ہے (افسی ۱۸) وہ وہاں لا انتہا علم و حکمت سے عالم اور خدا کے خدائی یافتہ انسانی خاندان کے انتظام کی ہدایت کرتا ہے وہ سب چیزوں کو فی الحقیقت بتدریج ان کے مقررہ انجام کی طرف ہدایت کرتا اور اپنے لوگوں کی حفاظت و انتظام کیلئے آسمان و زمین کی کارپردازی کام میں لاتا ہے۔ انسان فی الحقیقت بے صبر اور سب کچھ جلد کیا چاہتا ہے۔ لیکن خلقت کا خداوند جو فضل کا بھی خداوند ہے وقت کا فرمانروا - اور سو فروریانی اپنے کاموں میں دور اندیش معلوم ہوتا۔ اور اپنے مقصدوں کو درجہ بدرجہ پورا کرتا ہے۔ وہ اپنی صلیب کے ثواب کے گناہ کی سلطنت کو اس کی قصور داری کے مٹانے سے برباد کرتا ہے۔ وہ افضل کے وسیلے سے ہمیشہ عطا کرتا اور اس طاقت کے وسیلے سے جنگ کرنے اور غالب آنے کے لئے عیسائی کو بختناہ گناہ کی قوت کو نیست کرتا ہے۔ وہ انسان کو شیطان کے ہاتھ سے بچانے کے وسیلے اس کی سلطنت کو نابود کرتا ہے اور اس کے منصوبوں پر جو اپنے فیاض مصلحتوں کے خلاف ہیں فتنہ ہوتا ہے۔ یہ بات سچ ہے کہ جیسا اس کی زمینی خدمت کے وقت ویسا ہی اب دینا اپنے گناہ اور نادانی کے صعب اس کی تدبیروں کی مخالفت کرتی ہے لیکن یاور کھٹا چاہیے کہ وہ اب تک انسان کا بیٹا ہو کر سلطنت کرتا ہے۔ جو خدا سے انسان ہوتے وقت اپنے لئے ٹھیکرائی اس کے جی اٹھنے اور صعود سے جاتی نہیں

رہے جیسا کہ زمین پر اس نے گنہگاروں کی مخالفت کی برداشت کی ویسا ہی وہ ایک رفعتی ہے کہ خدا کے طور پر بلکہ خدا و انسان کے طور پر انسان کے وسیلے انسانی دنیا میں اپنے مقصدوں کو پورا کرے۔ وہ موجودہ جنگ جو اپنے درمیانی پن کی سلطنت میں اپنے دشمنوں کے ساتھ کرتا ہے وہ ہماری انسانیت میں کرتا ہے۔ اور اپنی الہی ذات کی صفات کو ضبط کرتا ہے تاکہ اس کی انسانی ذات کے کام پورے طور سے ظاہر ہوں۔ لیکن ہر کس کو اس بات کا یقین ہے کہ جیسا وہ کر سکتا ہے ویسا وہ ضرور سب چیزوں کو اپنے تابع کر لگا (فیلی ۱۳) اور آخر کرموت بھی جو آخری دشمن ہے جس کو اس نے اپنی زندگی کے بہت سے حملوں سے کمزور کیا اور شکست دی بھی نیست ہوگی (اقرا ۱۴) اور فتح جسکے لئے خلقت منتظر ہے تمام و کمال حاصل ہوگی۔ یوں سچ سچ مسیح کا صعود ہماری سرکاری ہے اور یہاں کہ جلدی سے آگے گیا ہے وہاں اب واربدن بھی بلایا جاتا ہے۔ کیونکہ جیسا سچ نے روح کا بیعت ہمارے لئے چھوڑا ویسا ہی اس نے خیم کا بیعت ہم سے لیا۔ اور اسے آسمان پر اٹھائے گیا۔ تاکہ اس بات کا رهن ہو کہ جب وہ سب سلطنت کر لگا اور سب چیزیں اس کے تابع ہونگی۔ سب شے اس کی طرف رجوع کرے گی۔

۱۵۔ خاتمہ - اس طرح صعود ایک بھاری اور موجود واقعہ یعنی آسمان میں ہمارے سر بلند خداوند کی موجودگی و کارپردازی پر شہادت دیتا۔ اور علاوہ اس کے ہر دو طبی غلطیوں سے جنہیں لوگ اکثر پڑتے ہیں بچاتا ہے۔ پہلے یہ ہے کہ وہ اس کی حقیقی اور کامل الوہیت کو بھول جاتے ہیں۔ جب وہ اس فریاد میں تھا اسکا انسانی بدن اس کی الہی ذات کو چھپاتا تھا۔ جس سے ایمان کی سخت زانیس ہوتی تھی۔ اور اس وقت سے اب تک ہی ایمان کی آزمائش ہے۔ وہ ویسا



# باب ہفتم

## ساتواں مسئلہ

نکایا کا عقائد نامہ

رسولوں کا عقائد نامہ

اور جلال کے ساتھ زندوں اور مردوں کا انصاف کرنے کو ایمگاہ کی بادہست کا احسن نہ ہوگا۔

جہاں سے وہ زندوں اور مردوں کا انصاف کرنے کو ایمگاہ۔

## اتھنا سیمس کا عقائد نامہ

جہاں سے وہ زندوں اور مردوں کی عدالت کرنے کو ایمگاہ۔

۱۔ علاقہ۔ یہاں تک عقائد نامہ میں ہمارے خداوند کی زمینی زندگی۔ اس کی روحانی عالم کی زندگی۔ اور اس کے صعود کا جو اس کے جی اٹھنے کو کامل کرتا بیان ہوا ہے۔ لیکن اب تک ایک خری ظہور کے ہم منتظر ہیں باقی ہے اور ہم اقرار کرتے کہ خدا کے دہنے ہاتھ پر جہاں وہ بیٹھا ہے زندوں اور مردوں کا انصاف کرنے کو آئے گا۔

۲۔ وہ پھر آریگا۔ جب ہمارا خداوند اس دنیا میں تھا اس نے بار بار اپنی دوسری آمد کا ذکر کیا۔ وہ اپنی باتیں اسکے بارے میں اپنی اور سب تعلیمات کے اندر رفت رفت جیسا لوگ سمجھ سکتے بولتا تھا۔ وہ کم و بیش ذیل کے حصوں میں مندرج ہیں۔

۱۔ پہلے حصہ میں۔

کامل انسان تھا کہ یہ تسلیم کہ وہ انسان سے زیادہ تھا ہمیشہ دین کی بڑی آزمائش رہی ہے۔ دوسری غلطی یہ ہے کہ جو کچھ مذہب میں ظاہری اور مادی ہے وہ اسے دور کرنا چاہتے ہیں۔ اور اس کو صرف اخلاقی اصول اور علی قانون جاننے ہیں اور اس بات کو قبول جاتے ہیں کہ جسکی ہم عبادت کرتے اور جس کے نام سے ہم کہلاتے وہ نہ صرف خدا بلکہ خدا اور انسان بھی ہے۔ ہمارا بلند شدہ خداوند آسمانوں کے آسمان میں ایک جامہ انسانی پہنتے ہوئے ہے۔ اور ہم جو روحانی وجود کو سمجھتے اور روحانی زندگی کے قانون جاننے کے ایسے ناقابل ہیں۔ محض خیال (Avaque abstraction) مجذوبیت سے رہائی پاتے ہیں اور اس کی شخصیت کو پہچاننے کے لیے مدد پاتے جو ہمارا الہی اور انسانی درمیانی اور شفیع ہے۔ اس کی بنیاد پرستی کی ہم پرستش کرتے ہیں بلکہ اگر ہم بے دینی کے مجرم نہ بننا چاہیں تو اس کی پرستش کرنی چاہیے۔

(۱) اُس نے یروشلم میں بیت حمدا کے حوض پر ایک شخص کو چنگا کرنے کے بعد اشارہ کیا کہ اُس کے بعد زندگی کے لئے اور سزا کے لئے قیامت ہوگی اور کہ باپ نے انسان کے بیٹے کو تمام عدالت سوچ دی ہے (یوحنا ۷: ۲۶) (ب) یہ جو وہ اپنے پہاڑی وعظ کے آخر میں کہتا ہے کہ اُس دن (متی ۲۴: ۲) بہت لوگ دعوے کریں گے کہ ہم نے تیرے نام سے بہت کچھ کیا ہے جنکو وہ جواب دیگا مجھ سے دُور ہوں کبھی تم سے واقف نہ تھا (متی ۲۴: ۲۴) (ج) تیسرے وہ ہے جو کڑوے دانہ کی تمثیل میں ہے کہ ابن آدم اپنے فرشتوں کو بھیجے گا۔ وہ اُس کی بادشاہت میں سے سب ٹھوکھلانے والی چیزوں اور بدکاروں کو جمع کر کے نکال دیں گے (متی ۲۴: ۳۱-۳۴)

## ۲۔ دوسرے حصے میں۔

(۱) پہلی وہ ہے جو صورت تبدیل سے ذرہ پہلے ہوئی کہ اُس نے اپنے شاگردوں سے کہا کہ انسان کا بیٹا اپنے باپ کے جلال میں اپنے فرشتوں کے ساتھ آئے گا (متی ۲۴: ۲۶)

(ب) دوسری وہ ہے۔ جو بیدار نوکروں کی تمثیل میں ہے۔ جو اپنے مالک کے آنے کی راہ دیکھتے تھے (لوقا ۱۲: ۳۵-۳۶) اور دیانت دار اور بردیانت خاندانوں کی تمثیل میں ہے (لوقا ۱۲: ۴۱-۴۲)

(ج) تیسری وہ ہے جو فریسیوں کے جواب میں پائی جاتی ہے۔ جب انھوں نے خدا کی بادشاہت کے آنے کا وقت پوچھا (لوقا۔ ۱۱: ۲۰) موت وہ اُس کے ناگاہ ظہور کا (۱) بجلی سے جو آسمان کے ایک طرف سے دوسری طرف تک چمکتی ہے (لوقا ۱۱: ۲۰) (۲) نوح کے دنوں کے طوفان سے (لوقا ۲۶: ۲۶) (۳) صدمہ و غمو پر آگ و گندھک کے برسنے سے

(لوقا ۲۸: ۳۷) مقابلہ کرتا ہے۔

۳۔ تیسرے حصے میں۔

وہ تقریرات ہیں جو دُکھ کے ہفتے میں کی گئیں۔ اُنہیں۔

(۱) وہ زیتون کے پہاڑ پر اپنے رسولوں کے سوالوں کے جواب میں

اپنی پہلی باتوں کو پھر کر کہتا ہے (متی ۲۴: ۱)

(ب) یروشلم کی بربادی کی پیشین گوئیاں (متی ۲۴: ۲۸)

(ج) دوسری آمد کی علامات کا اشارہ (متی ۲۴: ۳۱)

(د) دس کنواریوں اور نوٹروں کی تمثیلوں سے بیدار و تیار رہنے کی نصیحت

(متی ۲۵: ۱-۱۳)

(۵) قیامت کے دن کے احوال کا بیان (متی ۲۵: ۳۱-۴۶)

۳۔ انصاف کرنے کو۔ پس ہمارے خداوند کی زندگی کے حالات میں ساری

آمد کے وقت کوئی تبدیلی جیسی پہلی میں ہوئی تھی ضرور نہ ہوگی۔ پہلی بڑی فریبی میں ہوئی۔ اُسکا یہ دوسرا ظہور زندوں اور مردوں کے انصاف کرنے کے لئے اُنکی

موجودہ جلالی عظمت کا ظہور ہوگا۔ یہ اُسی کا خاص کلام ہے وہ کہتا ہے کہ باپ کسی کی عدالت نہیں کرتا بلکہ اُس نے ساری عدالت بیٹے کو سونپی ہے۔ اور اُس نے بیٹے کو اختیار دیا ہے کہ عدالت کرے اسلئے کہ وہ ابن آدم ہے (یوحنا ۲۲: ۲۷)

اسی طرح مقدس پولوس نے اربوگس کے بیچ آئینوں سے کہا کہ خدا نے ایک ن ٹھہرایا ہے۔ جس میں وہ راستی سے دنیا کی عدالت کریگا۔ اس آدمی کی معرفت جسے آ سے مقرر کیا (اعمال ۱۳: ۱) اور رومیوں کے خط میں ایک دن کا ذکر کرتا ہے کہ جب خدا یسوع مسیح کے موت آدمیوں کی پوشیدہ باتوں کا انصاف کرے گا (۲) (روم ۱۶: ۲۰)



۴۔ زندوں اور مردوں کا۔ یہ ہم پر روشن ہو چکا ہے کہ یہ عدالت زندوں اور مردوں تک پہنچے گی۔ مقدس پولوس تمطاؤس کو لکھتا ہے کہ میں خدا اور خداوند یسوع مسیح کے آگے جو اپنے ظاہر ہونے کے وقت اور اپنی بادشاہت میں تیرے اور مردوں کی عدالت کریگا تاکہ یہ کہتا ہوں (۲ تمطاؤس ۱۴) اور مقدس بطرس بے دینیوں کی بابت کہتا ہے کہ وہ اُسکو جو زندوں اور مردوں کا انصاف کرنے پر تیار ہے حساب دیئے (۱ اپطرس ۴) مقدس یوحنا لکھتا ہے کہ میں نے دیکھا کہ مردے کیا چھوٹے کیا بڑے تخت کے سامنے کھڑے ہیں اور کتابیں کھولی گئیں۔ اور ایک دوسری کتاب جو زندگی کی ہے کھولی گئی اور مردوں کی عدالت جس طرح سے اُن میں لکھا تھا۔ اُن کے اعمال کے مطابق کی گئی ہو گا (۱ یوحنا ۲۲)۔

۵۔ اس بڑے اور خوفناک دن میں نہ صرف وہی انسان کا بیٹھا ہوگا۔ جسکو دانیال نے آسمان کے بادلوں کے ساتھ آنے دیکھا (دانیال ۷: ۱۳) یہ ہمارے خداوند کا خاص کلام ہے۔ اُسے اپنے دکھ سے تھوڑی دیر پہلے تیروں کے پہاڑ پر بیٹھ کر اپنے برگزیدہ رسولوں کے سامنے آئندہ کا دفتر کھولا۔ وہ بروشل کی جلد ہونے والی بربادی کا ذکر کر کے دوسری ایک سخت اور نہایت ناک عدالت کا جسکا اس شہر اور جلالی ہیکل کا برباد ہونا صرف ایک نشان تھا بیان کرتا ہے۔ اُس کے سامنے دو واقعات تھے ایک قریب اور ایک بعید جبکہ وہ کہتا تھا وہ دو نو آئندہ کی باتیں تھیں اُن میں سے ایک علانیہ واقعہ ہو چکی۔ یہ ایک تواریخ کی بات ہے ہم روز دیکھنا سکتے اور یسوی قس اوٹیسطس کی کتابوں میں اُس کا مفصل بیان پڑھ سکتے وہ کہتا ہے کہ دوسری اور اب تک نیندہ عدالت میں تیر ہی خود عامل ہوں گا۔ وہ جلال کے تخت پر بیٹھے گا اور فرمانبردار فرشتوں کی جماعتیں حاضر ہوں گی اُسکے حضور رب دنیا کی قومیں حاضر کجائیں گی اور وہ انکا انصاف کریگا۔

تب وہ ایک کام شروع کریگا جسکے لیے ایسی روحانی شناخت اور سب لوگوں کے دلوں کے خیال اور منصوبوں کی ایسی فہمیدار اور اخلاقی دنیا میں ایسی لاثانی فوقیت جیسی کہ پہلے کسی انسان نے دعویٰ نہیں کیا ضرور ہوگی۔ اسکا دعوے اس کام کے لیے مسیحی تعلیم میں ایک ناکل تھی اور پرنفرت ہے اسکا شروع خود ہمارے خداوند کے کلام سے ہے اگر وہ خدا کا بیٹا اور انسان کا بیٹا جیسا عقاید ناموں میں بیان ہوا ہے نہ تھا تو اسکا دعویٰ بے معنی اور بے مطالب ہے +

۶۔ اس کام کے لیے اُسکی لیاقت۔ لیکن صاف ظاہر ہے کہ اس کام کے لیے اس میں ایسی لیاقتیں ہیں جیسی اور کسی میں نہیں پائی جا سکتیں۔ اگرچہ خدا اپنی ذات سے اپنی تمام مخلوق کا نصف ہے اور ایسے تالوت کے تمیزوں انتم اس عدالت سے علاوہ رکھتے ہیں تو بھی ہمارا خداوند بالخصوص اس اختیار کی تعمیل کے لیے مقرر ہوا ہے یہ کام اسکو اپنے درمیان ہونے کے سبب دیا گیا جیسا کہ وہ خود صاف صاف کہتا ہے کہ باپ نے ساری عدالت بیٹے کو سونپ دی ہے۔ (یوحنا ۲۶) اور اُس کے سبب ظاہر ہیں کیونکہ

(۱) نوشتوں کے تمام الہام آئندہ عدالت کی بابت ظاہر کرتے کہ وہ آشکارا باقاعدہ اور بنجیدہ طور سے دنیا کے مجمع کے روبرو فرشتوں اور انسانوں کے سامنے ہوگی۔ لیکن انسان خدا کی جلالی حضوری کی برداشت نہیں کر سکتا۔ وہ اُس نور میں رہتا ہے جس تک کوئی نہیں پہنچ سکتا۔ جہاں تک کہ کسی انسان نے نہ دیکھا اور نہ دیکھ سکتا ہے (۱ تمطاؤس ۱۴) اُسے موسیٰ سے کہا کہ تو میرا چہرہ نہیں دیکھ سکتا ایسے کو کوئی نظر نہیں کہ مجھے دیکھے اور جیتا رہے (خروج ۳۳) پس جیسا اکو تا بیٹا جو باپ کی گود میں ہے اسی نے اکیلے اُسکی مخلوقات پر اسے ظاہر کیا (یوحنا ۱۸) ویسا ہی خدا نے اُسکو آخری اور عام عدالت سونپی ہے +

(۲) علاوہ اس کے صرف بیٹا ہی ثالوث کے اقامت میں سے ہماری انسانیت میں شریک اور ابن آدم ہے۔ اسلئے باپ نے اُس کو یہ خاص حق دیدیا ہے اور وہ (۱) عدل سے کیونکہ اس طرح وہ اُس کی کامل اور بے دل غفران برداری کا اعلیٰ جلال سے بدلا دیتا اور جو ان لوگوں سے جکے گناہوں کا کفارہ دینے کو آیا تھا یا ایک باجم ٹھیرا یا گیا وہ اُسی کو راست ٹھیراتا۔ اور وہ ان لوگوں سے جن کو اُس نے پیدا کیا تھا مصلوب ہوا اُسی کو سبعوں کا نصف بناتا ہے (۲) رحم سے کیونکہ وہ نہ صرف ہمارا مخلص اور حق کی کامل عدالت اور بے تبدیل محنت سے ملیں ہوا ہے۔ وہ نہ صرف لوگوں کے دلوں کو جانچنے کی الہی قوت رکھتا۔ یہاں تک کہ وہ تمام واقعات جو دنیا میں کبھی ہوئے جانتا اور ہر حالت میں حق کو پہچان سکتا ہے لیکن وہی اکیلا انسانی زندگی کی تجربہ لئے لوں کی طرف محبت کا ٹھیک مزاج برابر انصاف کرنے کے لئے رحمت اور سختی کے پیمانہ کے موافق ضرور رکھتا ہے۔ اس طرح سے وہ ایک شمن نہیں جو ہمارا انصاف کریگا۔ اور نہ ایسا شخص جو ہم سے محبت نہ رکھتا ہو بلکہ جو صلیب پر ہمارے لئے مر گیا اور جو اعلیٰ شفیق ہے وہی ہے۔ جیسا کامل انسانی ذات نے جسے اُس نے پہنا تھا اسے رحیم و دیانت دار سردار کا ہن ہو چکے قابل ٹھیرا یا۔ (عبرانی ۱۲) ویسا ہی وہ اُس کو ایک دیانت دار منصف ہونے کے قابل ٹھیراتی ہے۔

پس لائق اور مناسب ہے کہ صریح اُس نے ہماری ذات میں سب کچھ جو ہماری نجات کے لئے ضرور تھا پورا کیا اور جیسا کہ ہماری ذات میں خدا کے دہنے ہاتھ بکرت دینے اور حکومت کر چکے لئے سرفراز ہوا ویسا ہی لازم ہے کہ وہ ہماری جلال یافتہ انسانیت میں ہمارا انصاف کرنے کو اور ہر ایک اعمال کے مطابق بدلا دینے کو ظاہر ہو۔

۷۔ اُنکے اعمال کے مطابق۔ گو وہ لوگوں کے خیال۔ قول اور فعل کے مطابق عدالت کریگا۔ کیونکہ وہ جسکی سند عدالت کے سامنے سب میں جمع ہو چکی ہوگی

کہ انسان میں ہے جانتا ہے (یوحنا ۱۴) وہ تاریکی کی پوشیدہ باتیں روشن اور دلوں کے مضبوطی ظاہر کرے گا (۱) اور (۲) وہ تمام چیزوں کا جو ہر ایک کے بدن میں کیں خواہ جلی خواہ بری ٹھیک حساب کے گا (۲) (۱) بلکہ ہر ایک یہودہ بات جو کہ لوگ کہتے عدالت کے دن اُس کا حساب لینگے (متی ۲۵)۔

(۸) پس آئندہ عدالت کی حقیقت بخیل کا ایک صاف ظہور ہے۔ لیکن نوشتہ نیکو گوہی کے سوائے ہم اُنکو (۱) اپنی تیز سے (۲) اس بات پر خیال کرنے سے کہ خدا عادل ہے (۳) قریباً تمام انسانوں کے متغی رائے ہونے سے مان لیتے ہیں۔

(۴) دلی تیز پیش بینی سے عدالت کو قبول کرتی ہے۔ قوت میزہ نہ صرف انسان کے دل میں یہ پکارتی ہے کہ کیا واجب رکھنا واجب ہے۔ بلکہ انسان کے گزری ہوئے فاعلوں کی طرف دیکھ کر پسند کرتی یا باجم ٹھیراتی ہے وہ اس سے کہتی کہ اسے ہر حال میں نیک لازم ہے۔ اگرچہ نیک کرنے سے خوشی حاصل نہ ہو اور اس طرح سے ثابت ہوتا ہے کہ اُس زندگی میں ایک قسم کی عدالت ہے بلکہ اس سے زیادہ وہ نہ صرف انسان کو اُس کی بدافعالی کے لئے نصیر وار ٹھیراتی اور اُس کے نیک کاموں کو پسند کرتی بلکہ وہ آگے دیکھ کر یہ جانتی کہ اُس کا فتویٰ آخر کار راست ٹھیرے گا جیسے کہ مقدس پولوس کہتا ہے کہ یہ قوت غیر قوموں کے درمیان بھی اپنی گوہی دیتی ہے اور جبکہ وہ اُن کو الزام دیتی ہے یا عذر کرتی ہے (روم ۱۵) تو یہ بھی کہتی ہے کہ آخر ہر فتویٰ نہیں دیا گیا بلکہ اُس دن دیا جائے گا جبکہ آدمیوں کی پوشیدہ باتوں کا انصاف کیا جائے گا (روم ۱۶)۔

(۱۰) ہمارے عدل کے خیال سے ثابت ہوتا ہے کہ عدالت ہوگی۔ خدا ایک ضروری و لازمی صفت سے عادل ہے۔ اور یہ صفت عدل اُنکی الوہیت سے لے کر متغی ہے کہ اگر ایک انکار کریں تو اُس کی خدائی کے انکار کے برابر ہوگا۔



لیکن جب اس موجودہ دنیا کے معاملات کا انتظام ہوتا تو وہ پروردگار کے ہاتھ میں  
ہیں تو بھی اُن میں کامل انصاف کی علامت ظاہر نہیں ہوتی۔ زندگی کے تجربہ سے  
معلوم ہوتا ہے کہ نیک آدمی جو نیکی کرتا بار بار ناخوش رہتا ہے۔ اور شریر اکثر ایسے  
انعام پاتے جو بھیلوں کو نہیں ملتے تیز دل اس مخالفت کو دیکھ کر یہی نتیجہ نکالتی ہے  
کہ آئندہ عدالت ہوگی جس میں خدا اپنی عدالت کو کامل طور سے ثابت کریگا۔ اور  
انسان کے چال چلن کا اعلیٰ منصف ہو کر جو جو نیکیاں ہیں موجودہ زندگی کی خوشی و  
نیکی میں واقع ہیں اُن کو دُور کریگا۔ اس دنیا میں نیکی اور بدی۔ حق و باطل ملے جُٹے  
ہیں۔ خیالی حقیقی میں مخالفتیں ظاہر ہیں اور ترقی و تنزل ہوتا رہتا ہے۔ اب تمیز  
دل ہرگز قبول نہیں کرتی کہ ہمیشہ ایسے ہی جاری رہیں گے اور نیکی اور سچائی کی فتح  
نہ ہوگی +

۱۱۔ انسان کے متفق الرائے ہونے سے ثابت ہے کہ عدالت ہوگی۔ عموماً تمام  
انسانی تمیز بھی اُن مقاموں میں جہاں انجیل نہیں پہنچی بڑے خوف سے ملتی تھی  
کہ عدالت کا دن ہوگا۔ پولوس رسول نے فیلکس رومی سے نہ صرف راستبازی اور  
پرہیزگاری کی بلکہ آئندہ عدالت کی بابت بھی باتیں کیں اور ہم پڑھتے ہیں کہ۔  
فیلکس کا پتا (اعمال ۲۴) پھر اُسی رسول نے آریوگس پر اٹھینے کے فیلسوفوں سے  
مخاطب ہو کر کہا کہ خدا نے ایک دن چُٹھرایا ہے جس میں وہ راستی سے دنیا کی عدالت  
کریگا۔ اس آدمی کی معرفت جسے اُس نے مقرر کیا ہے (اعمال ۲۵) اور اگرچہ نتیجہ  
یہ ہوا کہ بعضوں نے مردوں کی جی اُٹھنے پر ٹھٹھا مارا (اعمال ۲۶) تو بھی عدالت  
کے دن کی بابت کوئی کچھ نہ بولا۔ وہ اس بات کو مانتے تھے۔ مائی نوشس فیلکس  
نے ظاہر کیا ہے کہ یونانیوں کے درمیان بڑے قابل فیلسوف آئندہ جزا و سزا کے  
قابل تھے۔ جسٹن شہید کہتا ہے کہ تمام قوموں کی یہی رائے ہے۔ یہ بات رومی و

یونانیوں کے فیلسوفی خیالوں پر منحصر نہیں ہے بلکہ تمام قوموں میں پائی جاتی ہے۔  
قدیم مصریوں اور ہندوؤں اور چری باشندگان کے مذہبی نظام ہی خیال پرستی ہیں خلقت  
خود جبہ اور سزا کا انکار نہیں کرتی۔ اس کی آواز تمام قوموں زبانوں اور زمانوں میں  
بولتی ہوئی ایک قطب ہے دو سر قطب تک ظاہر کرتی ہے کہ خدا اپنی مخلوق کی عدالت کریگا۔  
خدا نے ہماری شریت کو ایسا بنایا ہے کہ اُسے کامل ہونے کے لیے جزا و سزا ضروری ہے۔  
۱۲۔ لیکن اس بڑے واقعہ کے احوال اور حقیقی صورت الہام سے معلوم ہو سکتی  
اور الہام ہی سے بخوبی ظاہر ہوتی ہیں۔ خود منصف نے عاقبت کے پردے کو اٹھایا  
ہے۔ اور اپنی ہی بڑے سفید تخت کو دیکھا یا اور اپنی عدالت گاہ کی وضع کو بیان کریگا۔  
علاوہ اس کے اُس نے ایسا مقرر کیا ہے کہ اس آخری عدالت کے بہت سے  
نشان اور تہدیدی وقوعات ہو چکے ہیں۔ وہ صرف ایک نہیں بلکہ قسم قسم کے ہیں۔  
یہ صرف کسی قدر درست ہے کہ اس دنیا کی تواریخ اس کی عدالت بھی ہے۔ تمام  
عدالتیں جو اس دنیا کی تواریخ میں پائی جاتی ہیں صرف نسبتی و ناقص ہیں۔ وہ انصاف  
کی بڑی آفت زدگی میں ایک منظر سے دوسرے منظر تک منتقل ہوتی رہتی ہیں لیکن  
بڑی آخری عدالت ایک یکتا ہے۔ سچ نے اپنی قوت کی بھرپوری کواجنگ ظاہر  
نہیں کیا اور نہ آخری فتوے دیا ہے۔ وہ بہر کیف اس دن میں جبکہ ہر ایک کچھ  
اُس کو دیکھے گی اور وہ بھی جنھوں نے اُس کو چھپا دیا وہی فتوے دیگا (مکاشفہ ۱/۲) +

۱۳۔ فصل کی بادشاہت اس طرح دنیا کی عدالت آسمان و زمین کے سامنے  
جلال یافتہ و بلند شدہ سچ سے کی جائے گی کہ جو اُس کے حضور حاضر ہونگے  
اُس نسبت کے موافق جو اس سے اور اُس کے لوگوں سے رکھتے ہیں وہ ہمیشہ  
کے لیے ہر ایک کو حصہ دیگا۔ لیکن غصہ کا دن انسانیت کے خوفناک ماہِ بکف بھی  
منظر ہوگا۔ موجودہ دنیا کے بدے نیا آسمان اور نئی زمین شروع ہوگی (۲ پطرس ۱/۵)

جو ہمیشہ کے لئے خدا کی کامل بادشاہت کیواسطے مسدود ہوئے ہیں۔ جیسا کہ خلقت انسان کی تباہی میں شریک ہوئی ویسا ہی وہ اس کے آئندہ جلال میں بھی شریک ہوگی۔ بیٹا اس سلطنت میں اپنی بڑی عدالت کے بعد نوزادہ انسانیت کے بادشاہ کی مانند بہت سے بھائیوں میں پہلو ٹھٹھے بیٹے کی مانند سلطنت کریگا بظاہر یہ بات مقدس پولوس کے کلام کے خلاف معلوم پڑتی ہے جہاں وہ کہتا ہے کہ جب آخرت ہوگی تب بیٹا بادشاہت خدا کی جو باپ ہے سپرد کریگا (اقر ۱: ۲) لیکن ہم یہ خیال کر سکتے ہیں کہ یہ اس کی فضل کی درمیانی پن کی سلطنت سے منسوب ہے۔ جیسا کہ ہم دیکھ چکے ہیں کہ وہ اس سلطنت پر اب میر جیسے اور انسان کا بیٹا ہو کر اپنے تخت کا سنبھہر کا سلطنت کرتا ہے (ایوب ۱: ۱) اور اپنی رحمت کے مقاصد کو جیسا کہ دنیا میں اپنے تجسم کے وقت کیا تھا پوری اجازت دیتا ہے لیکن جب یہ مقصد اپنے انجام کو پہنچیں گے تب فضل کی سلطنت ختم ہوگی۔ اور ایمان دیکھنے میں اور انبیا حصول میں مو ہوگی۔

۱۴۔ جلال کی بادشاہت۔ اور اس کے جلال کی بادشاہت جو اس وقت شروع ہوگی کبھی ختم نہ ہوگی۔ نکایا کے عقاید نامہ کا یہ صاف قول ہے اگر ان کی رابیوں کی تردید میں جو انیسائزہ کے مارسل کی مانند اس بات کو مانتے تھے۔ کہ بادشاہی اور منصفی کا عہدہ ابدی بیٹے کو صرف ایک زمانہ تک سونپا گیا تھا۔ اور کہ وہ خود فضل کے انتظام کے خاتمہ پر امتیاز تشخیص سے ری ہوگا اور اس سبب سے اس کی بادشاہت بھی نہ رہے گی۔ اسکے خلاف جہاں تک کہ ہم معلوم کر سکتے ہیں جس نے ہماری انسانیت کو اپنی الہی ذات کے ساتھ ایک لازوال رشتہ سے جوڑ لیا تھا وہ اسی ذات میں نئے آسمان اور نئی زمین کے درمیان ابتدا تک چکنا رہے گا۔ وہ ہمیشہ تک انسانیت کا جسکو اس نے رکھا ہے

بڑا بھائی رہے گا۔ وہ ہمیشہ تک انکو آب حیات کے چشموں کی طرف ہدایت کرنے کے لئے انکا راوی ہوگا اور ان کا چہرہ رخ جسکے وسیلے وہ ابدی سرخشمہ سے اپنی روشنی و زندگی پاتے رہیں گے وہ ہمیشہ تک ہمارے گاؤں لوگوں کی سلطنت کا سرچن کو اس نے خریدا اور کامل کیا۔ باپ کے طرف سے برکت کی بخشش بیٹے کے وسیلے اس کی مخلوقات پر ہوگی تب یہ بات پہلی بار راست ٹھہرے گی کہ مسیح تمام خلقت میں موجود ہوگا اور تمام چیزوں کو اپنی بھرپوری سے بھرپور کریگا اور خدا سب میں سب کچھ ہوگا (اقر ۱: ۲)۔



## باب ہشتم

### آٹھواں مسئلہ

رسولوں کا عقاید نامہ نکایا کا عقاید نامہ

میں روح القدس پر اعتقاد رکھتا ہوں اور روح القدس پر جو خداوند اور

زندگانی کا بخشنے والا ہے جو باپ سے نکلتا ہے جسکی باپ اور بیٹے کے ساتھ پرستش و تعظیم ہوتی ہے۔ جو نبیوں کی زبانی بولا۔

اتھنا نائیس کا عقائد نامہ

روح القدس باپ اور بیٹے سے ہے نہ مصنوع نہ مخلوق نہ مولود پر نکلتا ہے۔  
۱۔ علاقہ۔ ہم خدا باپ اور خدا بیٹے پر اپنے ایمان کا اقرار ظاہر کر کے اپنے خدا  
روح القدس پر بھی اپنے ایمان کا اقرار ظاہر کرتے ہیں۔ رسولوں کے عقاید نامہ  
کے اس مسئلہ کے شروع میں لفظ کسٹڈو (Credo) میں اعتقاد رکھتا ہوں  
دوبار آتا ہے کیونکہ اسکے خلاصی کے کام کی بابت بہت سی باتیں بیچ لگی ہیں  
یونانی لفظ ایپیوڈون (Επισημων) اصلی نکایا اور قسطنطنیہ کے عقاید  
ناموں میں نہیں پایا جاتا۔ لیکن ۴ آخری عقاید نامہ کے مغربی ترجمے میں  
مندرج ہوا ہے +

۲۔ قسطنطنیہ کے عقاید نامہ میں زیادہ لفظ۔ رسولوں کے اور نکایا کے

اصلی عقاید نامہ میں صرف یہ ہے۔ میں روح القدس پر اعتقاد رکھتا ہوں۔ اس کی  
ذات و کام کی نسبت کچھ بیان نہیں ہوتا ہے لیکن کئی ایک غلطیوں کی تردید کے  
لیے جو اس زمانہ میں شروع ہوئی تھیں بعض باتیں ۸۱ء کے عقاید نامہ میں جیسا  
کہ ہم دیکھ چکے سندرج ہوئیں اور اس میں لکھا ہے کہ وہ خداوند اور زندگانی کا بخشنے  
والا کہ وہ باپ سے نکلتا ہے اور کہ باپ و بیٹے کے ساتھ اس کی پرستش و تعظیم  
ہوتی ہے اور کہ وہ نبیوں کی زبانی بولا۔ (دیکھو توارخ عقاید نامہ شروع میں)

۳۔ عہد عتیق میں روح القدس کی حضوری۔ روح القدس کی ہستی  
کا پہلی پہل بیان عہد جدید میں نہیں ہوا ہے۔ یہ خیال عہد عتیق میں ظاہر ہو چکا  
تھا۔ پیدائش کے وقت وہ جلانے والی قوت پانیوں پر پیش کشاں ظاہر ہوتا  
تھا۔ پیدائش (۱) بعد اس کے وہ انسان کے ساتھ ایک خاص علاقہ رکھتا ہوا اور  
مرحمت کرتا ہوا اور اس کی بابت غلگین ہوتا ہوا دکھلایا دیتا ہے (پیدائش ۱۶)  
خصوصاً وہ شریف عمدہ لوگوں میں اگر ایسی استقلال عطا کرتا جیسا یوسف (پیدائش  
۱۸) نبرلی ریل (خروج ۳۱)۔ یسوع (استغاثہ ۴) اور جہاں کہیں نبوت کی بات  
پائی جاتی اسی کی تاثیر ہوتی ہے (گتی ۱۶)۔ وہ اسرائیل کے قاضیوں پر  
بڑی قوت سے نازل ہوتا اور بڑے بڑے کام کرتے ہیں (قاضی ۱۶)۔ وہ ماول  
کو اور طرح کا آدمی (امو ۱۶) اور داؤد کو کچھلے دنوں کا نبی بناتا ہے (۲ سمو ۲)  
خاص کر وہ زیوروں میں بار بار جمانی اور روحانی زندگی کا بانی کہلاتا ہے (زیور  
۱۶ و ۱۷) امثال کی کتاب میں اسکی تعظیم حکمت کی روح کے طور پر ہوتی ہے۔  
(امثال ۱۶) ہم نبیوں کی کتابوں سے دیکھتے ہیں کہ وہ خدا کی ذات میں موجود ہو۔  
(یسعیاہ ۶۱) لیکن تو بھی خدا وعدہ کرتا ہے کہ میں آدھیوں پر نازل کروں گا ایسے جیسا  
(۶۱) لیکن اگرچہ سچے نبی اس سے مسح پاتے ہیں تو بھی اسکا اور سب لوگوں پر کثرت

سے نازل ہونا آخری دنوں کے لیے باقی ہے (یونس ۲۸ و ۲۹)۔

۴۔ محمد جدید میں وہ ذکر کیا (لوقا ۱۶) شمعون (لوقا ۱۷) اور یوحنا اصطفیٰ (لوقا ۱۸) وہی بھیتا اور اسی کی تحریک سے ہمارا خداوند دنیا میں پیدا ہوتا ہے (لوقا ۱۹) اور اپنے اصطفیٰ کے وقت اسی سے سج پاتا ہے (متی ۲۳) یوحنا ۳ میں وہ اس میں نہ ایک خوبی یا ایک بخشش یا ایک صفت بلکہ ایک شخص کہلاتا ہے جیسا کہ باپ اور بیٹا ہیں۔ اور ایسی حرکات اس سے منسوب ہوتی ہیں جیسی کہ صرف ایک شخص سے ہو سکتی ہیں۔ اس طرح ہمارا خداوند اُس کو تسلی دینے والا کہتا ہے (یوحنا ۱۶) اور وہ لوگوں کے پاس آتا (یوحنا ۱۷) وہ لوگوں سے بات کرتا (اعمال ۱۹) وہ لوگوں کو نعمتیں عطا کرتا (افر ۸) لوگوں کے لیے خواہش کرتا ہے (رومی ۱۵) لوگوں سے محبت رکھتا (رومی ۱۳) لوگوں کے کاموں کے سبب رنجیدہ ہوتا ہے (افسی ۱۳)۔

۵۔ روح القدس خدا ہے لیکن وہ نہ صرف خدا کی ذاتی خوت ہے بلکہ فی الحقیقت خدا ہی ہے۔ وہ پاک نوشتوں میں بار بار خدا کہلاتا ہے۔

(۱) صریحا (۲) کنایتاً

(۱) صریحا۔

(۱) اُسکو نہ پہچانا خدا کو نہ پہچانتا ہے (اعمال ۱۷ افر ۱۳)۔

(ب) اُس کی نسبت کفر کہنا انسان کے بیٹے کی نسبت کفر کہنے سے بدتر ہے۔

(متی ۳۱ و ۳۲) اور اُس سے جھوٹے کہتا خدا سے جھوٹ کہتا ہے (اعمال ۱۷)

(ج) الہی کام جیسے خلافت (زبور ۳۳) نئی پیدائش (یوحنا ۳) اور پاک نوشتوں

کا الہام (۲ تمثلاً ۲) اس سے منسوب ہوتے ہیں۔

(۲) کنایتاً۔

الہی صفات اس کی کہلاتی ہیں۔

(۱) وہ ابدی ہے (عبرانی ۱۳) وہ عالم الغیب ہے (افر ۱۳) وہ قادر مطلق ہے (لوقا ۱۸) وہ خدا کی گہری باتوں کو جانتا ہے (افر ۱۳) وہ حکم لاکین ہے (افر ۱۳) اصطفیٰ کے حکم میں (متی ۱۹) اور رسولی برکت کے کلمہ میں الہی تحریم اُسے دی جاتی ہے (۲ قر ۱۳)۔

اس لیے قسطنطینہ کے عقاید نامہ میں وہ برحق خداوند یعنی یہود کہلاتا ہے اور اتھاناسیس کے عقاید نامہ میں وہ باپ اور بیٹے کے ساتھ غیر مخلوق غیر محدود الہی قادر مطلق خدا اور خداوند کہلاتا ہے۔

۶۔ زندگی کا بخشنے والا۔ اسی شرفی عقاید نامہ میں وہ نہ صرف خداوند یعنی خدا کہلاتا ہے بلکہ زندگی کا بخشنے والا کہلاتا ہے اور ہم جانتے ہیں کہ وہ ہر قسم کی زندگی کا دینے والا ہے۔

(۱) موجودات کی زندگی بخشنے والا۔ کیونکہ ہم پڑھتے کہ

(۱) دنیا کی پیدائش کے وقت خدا کا روح پانیوں پر جنبش کرتا تھا (پیدائش ۱) اور بد انتظامی سے وہ انتظام حوازل سے کلام کا تھا اور جسکو آسمان مقرر کیا تھا کرتا تھا۔

(۲) دنیا کی نئی پیدائش کے وقت اسی کی تحریک سے کلام مجسم ہوا اور کنواری کے رحم میں آیا۔ (لوقا ۱۷)

(۳) وہ ہمارے خداوند کے تجسم کی زندگی کی ترقی سے خاص علاقہ رکھتا تھا اور اصطفیٰ کے وقت دوسرے آدم کو شرف سے بھر پور کیا یہاں تک کہ وہ جلانے والا روح ہوا (افر ۱۷)

(ب) وہ عقلی زندگی کا بخشنے والا ہے۔ کیونکہ ہم دیکھتے ہیں کہ۔



(۱) اُس نے نبلی ایل اور اہلیاب کو عقل بخشی جس سے اُنھوں نے بیابان میں خیمہ تیار کیا (خروج ۳۱)۔

(۲) اُس نے موسیٰ اور شیوع کو وہ دانائی جو اُن کے لیے بنی اسرائیل کو زمین موعود کی طرف ہدایت کرنے کے لیے اور اُنھیں اسیں پہنچانے کے واسطے ضروری تھی عطا کی۔

(۳) وہ نبیوں کی زبانی بولا اور جس طرح اُنھوں نے اُس سے الہام پایا اسی طرح اُنھوں نے لکھا (۲ پط ۲۱)۔

(۴) وہ پتنگو ست کے دن آسمان سے رسولوں پر زور کی آنکھ کے مانند نازل ہوا (اعمال ۲) اور اُس نے اُنھیں طرح طرح کی زبانوں کی طاقت بخشی۔ اور دلاوری بھی عنایت کی کہ وہ بڑی سرگرمی سے بہت قوموں میں جا کر انجیل کی منادی کرتے رہیں۔

(۵) بعد اس کے اُس نے کلیساؤں کو مختلف بخششوں سے قوت عطا کی جیسا کہ حکمت کی بات علم کی بات چنگا کرنے کی نعمتیں کراستوں کی قدریں بنوت روحوں کی پہچان طرح طرح کی زبانیں زبانوں کا ترجمہ کرنا جیسا چاہا ہر ایک کو بانٹا (۱ قر ۱۱)۔

(رج) وہ روحانی زندگی کا بخشنے والا ہے۔ لیکن وہ زندگی کا بخشنے والا۔ کلیسا کے لوگوں کے دلوں میں خصوصاً اپنے کام کیا کرتا ہے۔ کیونکہ وہ پاک روح۔

(۱) روحانی آگ کی اصلی چنگاڑی ہم میں ڈالتا ہے۔

(۲) وہ اپنے فضل سے وہ اُسے جلاتا اور روشن کرتا ہے۔

(۳) وہ ہم میں پاک خواہشیں پیدا کرتا اور عمدہ مشورتوں کی طرف ہدایت

کرتا ہے (افسی ۹)

(۴) وہ ہماری پیشوا کی کرتا تاکہ ہم میں نیک نیتی پیدا ہو اور ہماری اُس نیک

نیتی کے ساتھ کام کرنے میں ہمارا مددگار بھی رہے (روم ۱۵)

(۵) وہ ہمیں توبہ کی طرف پھیرے کہ کھڑا کرتا ہے (عبرانی ۶)

۶۔ اور اگر ہم اُس کے فضل کی تاثیروں کی مخالفت کر کے جان بوجھ کر گناہ کریں تو وہ ہمیں اور خدا کے سب برگزیدہ لوگوں کو پاک کرتا ہے۔

۷۔ روح کا صادر ہونا۔ مبارک ثلوث کا پہلا اقنوم جیسا ہم دیکھ چکے ہیں تمام مخلوق اور غیر مخلوق موجودات کا اکیلا سرچشمہ ہے۔ اُس کی زندگی کا چشمہ خود اُسی میں ہے۔ بیٹے کی زندگی کا چشمہ باپ سے اُس کی ازلی تولد ہے کیونکہ وہ نہ مصنوع نہ مخلوق پر مولود ہے۔ روح القدس کی زندگی کا چشمہ باپ اور بیٹے میں ہے اور اُس کی خصوصیت صادر ہونا ہے کیونکہ وہ نہ مصنوع نہ مخلوق نہ مولود پر نکلتا ہے +

۸۔ وہ باپ نکلتا ہے۔ کیونکہ وہ باپ کا روح کہلاتا ہے (متی ۱۰) وہ باپ سے بھیجا جاتا ہے (یوحنا ۱۴) وہ باپ سے بخشا جاتا اور سر جاکھا جاتا کہ وہ باپ سے نکلتا ہے (یوحنا ۱۵)

ہمارے خداوند نے اس آخری کلام کو اس گفتگو میں جس میں کہ اُس نے تسلی دہندہ کے رسولوں پر نازل ہونے کی پیشین گوئی کی کہا تھا اور اس لیے کلیسا جامع ہے ہر کہیں اُس کو قبول کیا ہے +

۹۔ وہ بیٹے سے نکلتا ہے۔ علاوہ اس کے نکلیا کے عقاید نامہ کے مغربی لیٹن نسخہ میں مرقوم ہے کہ وہ بیٹے سے نکلتا ہے۔ جو آیات اس بات کی تائید میں ہیں یہاں مندرج ہیں۔

(۱) وہ مسیح کا روح کہلاتا ہے (روم ۸)

(ب) بیٹا اُس کو باپ کی طرف بھیجتا ہے (یوحنا ۱۵)

(ج) بیٹائی الحقیقت اُس کو رسولوں پر عطا کرتا ہے (یوحنا ۱۴)

اس سے ہم سیکھتے ہیں کہ جیسا وہ باپ کا روح ویسا وہ مسیح کا روح بھی کہلاتا ہے جیسا کہ باپ اُسے بھیجتا ویسا بیٹا بھی اُسے بھیجتا ہے۔ جیسا کہ باپ اُسے نبوتنا ویسا بیٹا بھی بخشتا ہے۔

۱۰۔ اس کا علاقہ بیٹے سے علاوہ اسکے نوشتوں کے اشاروں سے معلوم ہوتا ہے

کہ ہمارے خداوند اور پاک روح میں خاص علاقہ ہے اس طرح سے

(۱) جب ہمارے خداوند نے یروشلم میں عید خیمہ کے آخری دن کہا کہ اگر کوئی

پیاسا ہو وہ میرے پاس آئے اور پیئے۔ اور زندہ پانی کی نئیوں کا جو اس شخص سے

براہر ایمان لائے جاری ہوگی فکر کیا۔ مگر اس یوحنا فرماتا ہے کہ اُس نے یہ اُس

روح کی بابت کہا جسے اُسکی ایماندار پانی پر تھے۔ لیکن اب تک نہیں کیونکہ

روح القدس اب تک نہیں اُترا تھا اسلئے کہ یسوع مہنوز اپنے جلال کو نہ پہنچا تھا

(یوحنا ۳۸ و ۳۹) یہاں انجیل نویس صاف تعلیم دیتا ہے کہ اگرچہ مسیح نے روح القدس

کی بھرپوری پائی تھی (یوحنا ۱۴) اور اگرچہ روح اُسکے وسیلے اسکے لوگوں میں

تحریک کرتا تھا (یوحنا ۱۴) تو بھی اُسکا تسلی وہ ہو کر عطا ہونا ہمارے خداوند کے

جلال پر موقوف تھا۔

(۲) جب خداوند اپنے جی اُٹھنے کے بعد اپنے رسولوں سے پھر ملتا ہے

اسراراً چھوکنے کے وسیلے اُن کو پاک روح کا انعام جسے اُس نے باپ کی طرف

سے پایا تھا عطا کرتا ہے (یوحنا ۱۴)

(۳) پینگوست کے دن۔ روح کے عجیب نزول کے بعد مقدس بطرس فرماتا

ہے کہ یسوع نے خدا کے دہنے ہاتھ بلند ہو کر اور باپ سے روح پاک جو کچھ اُسکے سامعین دیکھتے اور سنتے تھے اُٹھالا (اعمال ۱) اس طرح وہ سمجھتا ہے کہ پاک روح باپ کی طرف سے لوگوں پر عطا ہوتا ہے لیکن مسیح کے وسیلے سے۔

(۴) پھر مقدس پولوس اپنے دوسرے دورے میں الہی مرضی سے روکا گیا کہ رومی ایشیا میں کلام نہ سنائے تب اُس نے بطونیا میں جانے کا ارادہ کیا پھر مسیح کی روح نے اُسے جانے نڈیا (اعمال ۱۷)

(۵) آخر اللہ مقدس پولوس رومیوں کو لکھ کر لکھتا ہے کہ جس میں مسیح کا روح نہیں

(روم ۸) اور گنتیوں سے کہتا ہے کہ اس لیے کہ تم بیٹے ہو خدا نے اپنے بیٹے کا

روح تمہارے دلوں میں بھیجا جو اے ابا اپنے اے باپ پکارتا ہے (گلتی ۴)

۱۱۔ وہ باپ اور بیٹے سے نکلتا ہے۔ پس ہم ثالث کے تین اقانیم کے

علاقہ کی نسبت سمجھتے ہیں کہ (۱) باپ اکیلا فاعل ہے جس سے تمام چیزیں موجود ہیں

(۲) اس سے بیٹا ازل سے مولود ہے (۳) کہ اس سے اور بیٹے سے پاک روح نکلتا

ہے لیکن ہم اس بخت کا انکار کر کے کہ الہی وحدت میں دوسرا مبداء ہے نہیں سمجھتے

کہ روح بیٹے سے جیسا کہ ایک مبداء سے جو باپ سے علیحدہ ہے نکلتا ہے یا کہ

وہ باپ سے بغیر بیٹے کے وسیلے سے نکلتا ہے اسلئے۔ اب جو کچھ مسیح اپنی کلیسا

میں جو اُسکا بدن ہے کرتا ہے وہ اپنی روح کے وسیلہ کرتا ہے جو اس سے اور اُسکے

عجسم سے اس انسانیت میں جسے وہ اب اور اب تک آسمان میں پہنچے ہوئے ہے

خاص علاقہ رکھتا ہے۔ اس طرح روح القدس ایک خاص طور سے یسوع کا روح ہے (اعمال

۱۱) اور ہم اعتقاد رکھتے ہیں کہ اگرچہ وہ اُسکا ثالث لوٹ کے پہلے دوسرا اقنوم

کے درمیان ریکاگت کا سرشت ہے اور جیسے کہ بعض بعض بزرگ کہتے ہیں وہ

رشتہ ثالث لوٹ ہے۔



(۱۲) جسکی باپ اور بیٹے کے ساتھ پرستش و تعظیم ہوتی ہے۔ علاوہ بریں ثالث کے پہلے اور دوسرے اقنوم کے ساتھ روح کی پرستش و تعظیم ہوتی ہے اور ابدال باد تک ایسی ہی ہوتی رہے گی۔ جیسا انکی ذات الوہیت اور عظمت وہی ہے جو باپ اور بیٹے کی ہے ویسا ہی وہ آسمانوں کے آسمان میں تمام عزت پرستش اور تعریف آسمانی فوجوں سے پاتا ہے۔ جبکہ وہ اس تعریفی گیت کو بلا نامہ گاتے رہتے یعنی قدوس قدوس قدوس خداوند خدا قادر مطلق جو تھا اور جو ہے اور جو آنے والا ہے۔ اور جبکہ جلالی گیت آسمانی فوج سے لگانا کر گایا جاتا ہے یعنی عبادت آسمانی مقام کا جو ایسی ہی مبارک روح کا نام صطبلغ کے حکم میں باپ اور بیٹے کے نام کے ساتھ (سی ۱۴) اور روحی کثرت کے کلر میں (۲ قر ۱۴) اور فی دیکم میں اور ہر ایک مذکور کے بعد جیسا کہ وہ ہر ایک عیسائی کلیسیا میں پڑھے جاتے ہیں اور ہر ایک عادی جو ثالث کے نام پر ہوتی ہے ملا ہوا ہے۔ اور جو کچھ اب عبادت اور تعریف آسمان و زمیں میں ہوتی ابدال باد ہوتی رہے گی۔

۱۳۔ روح القدس تعلیم دینے والا۔ یوں روح باپ اور بیٹے کی ساتھ تمام بزرگی جلال و عبادت میں شریک ہے اب ہم اسکے چند خاص کاموں پر غور کریں۔ پہلے وہ معلم ہے وہ سچائی کا روح ہے (یوحنا ۱۴) اور اس لیے اس کا کام ہے کہ مسیح کی چیزوں سے ہمارے اسکے راز دار جسم کے مبروں کو بتلائے۔ ہمارے خداوند نے فرمایا کہ میری چیزوں میں سے پائے گا اور تمہیں دکھائے گا (یوحنا ۱۴) اور وہ یہ کام کلیسیا کے پے در پے زمانہ میں کرتا آیا اور کرتا ہے وہ مسیح کی تمام باتیں کلیسیا کو یاد دلاتا ہے اور جن باتوں کی شاگرد جب تک سچ خود ان کے ساتھ تھا برداشت نہ کر سکتے تھے وہی باتیں لوگوں کو سکھاتا ہے۔ وہ رفتہ رفتہ مسیح اور مسیح کی باتوں کو لوگوں کے دلوں میں روشن کرتا رہتا ہے اور ان کو پوشیدہ باتوں کی

کی حقیقی سمجھ بختا ہے وہ بیٹے کو اپنی تمام عظمت میں رفتہ رفتہ ظاہر کرتا ہے اور اس کے جلال اور کمال کی باتیں لوگوں کو بتلاتا ہے اس طرح کہ اگر وہ اس کی ہدایت پر چلیں وہ بہت سے حصوں اور صورتوں میں اس کی جو سچائی ہے اور سچائی کے پورے اور کامل عرفان کے لیے انہیں آہستہ آہستہ تیار کرتا ہے (یوحنا ۱۴)۔

۱۴۔ روح القدس شفیع۔ علاوہ اس کے وہ قاری قایم طے ہے (۱ پی ۱: ۲) اور (۲) تملی وہ یا قوت بخش دونوں کا کام کرتا ہے۔ اب قابل کرنا اور گنہگار ٹھہرانا وکیل کا بڑا کام ہے۔ دنیا کو گناہ سے اور راستی سے اور عدالت سے تقصیر دار ٹھہرانا روح القدس کا خاص کام ہے (یوحنا ۱۴) اور اس نے یہ کام کیا اور اب بھی کرتا ہے۔ اس نے اس زمانہ کے لوگوں کو جنہوں نے جلال کے خداوند کو قتل کیا ان کے گناہ سے اس کی کامل رہستبازی سے اس کی عدالت سے اس کی موت کے وسیلے جو اس دنیا کے سردار پر ہوئی تقصیر وار ٹھہرایا۔ اس وقت سے وہ لوگوں کے دلوں اور تہیوں پر گناہ کی حقیقی خاصیت ظاہر کرتا ہے۔ جب مسیح کی کامل رہستبازی سے اور اس عدالت سے جو گناہ کے بانی پر ہو چکی ہے اور اس سے جو آخرش ہونے والی ہے اس کا مقابلہ کیا جاتا ہے۔ لفظ گناہ نے ایسی عمیق معنی حاصل کئے جو ہم سے پہلے کبھی نہیں آئے تھے اور وہ آواز جو پہاڑی وعظا میں گئی صدیوں کو بخوبی چلی آئی ہے۔ قوانوں میں ثلثوں میں تعلیمات میں بیان ہوتی ہے لیکن کبھی جاتی نہیں رہتی۔ گناہ سے ظہر ٹھہرنے والی آواز نے حقیقتاً لوگوں کی چال اور کاموں پر ایسی تاثیر نہیں کی جیسی کہ چاہیے تھی لیکن بلا شک اس نے ایک شیر کی ہے جو نہ عیسوی سے پہلے معلوم بھی نہ تھی اور قومی تیز اور جدا گانہ ذمہ داری میں ترقی کر گئی ہے اس کے سوا دنیا کی سب سے زیادہ تہذیب یافتہ قومیں ایک قسم کی رہستبازی کے خیال سے جو پہلے عنقریب معلوم تھی اور ایک نیندہ عدالت کی جلجلی سے جو زندگی کی تمام باتوں تک سپرد شدہ توڑوں کی عظمت

کھٹا دانی اور کمزوری کے گناہوں تک پہنچی جن سے سوخ اور تذکرہ نویس بے پرواہ ہیں اور جسکی لوگوں میں کچھ تاثیر معلوم نہیں ہوتی واقف ہو گئی ہیں۔ اور نتیجہ یہ ہوا کہ جداگانہ فاض اور جداگانہ ذمہ داری کی بابت وہ خیال کر جنکو قدیم زمانہ کے بڑے عقلمند مشکل سے سمجھ سکتے دیہاتی مدرسہ کی عام باتیں جھوٹری اور کوچہ کی خل بن گئی ہیں۔ دنیا کو یہ الزام دینا بند نہیں ہوا اور نہ ہوگا۔

۱۵۔ روح القدس تسلی دینے والا۔ پھر فارقلیط: صرف وکیل ہے بلکہ تسلی دہ قوت بخش ہے۔ وہ مسیح کی کلیسا کے لوگوں کو ان کی مصیبتوں اور تکلیف میں قوت دیکر سنبھالتا اور جبکہ وہ نہیں جانتے لکھا مانگیں اس دنیا میں وہ ان کی کمزوریوں میں موزنا اور میں مار کر جنکا بیان نہیں ہو سکتا ان کی سفارش کرتا ہے (روم ۸)۔ ہمارا خداوند حقیقتاً اور مہیاں اور شفیع بغیر ہماری درخواست کے ہمارے لیے دعا کرتا ہے۔ پاک روح دوسرا شفیع جب کہ ہم دعا مانگتے ہم میں دعا کرتا ہے۔

وہ ہمکو دعا مانگنے کی ترغیب دیتا اور اگر ہم صرف لکڑیاں جنہیں تو ہم ہماری دعاؤں کی قربانی پر نازل ہوگا اور خوشبو خدا کے حضور پہنچے گی۔

۱۶۔ روح القدس پاک کرنے والا۔ لیکن پاکیزگی کا روح (روم ۸) ہر ایک ایماندار کو رفتہ رفتہ پاک کرتا ہے۔ انسان جسکی اخلاقی قوتیں تمام نسل کے گنہگار ہونے سے کمزور اور اتھر ہو گئی ہیں آپ سے آپ خدا کی طرف رجوع نہیں ہو سکتا لیکن روح القدس مصلوب اور جلال یافتہ ابن آدم سے صادر ہو کر لوگوں کو نئی زندگی کا قاعدہ یعنی گناہ کو نیست کرنے کے لیے حقیقی قوت عطا کرتا اور ان کے دل میں اپنی زندگی پیدا کرتا ہے۔ یہی ہے جو ہم میں اثر کرتا کرس کی نیک مرضی کے مطابق چاہیں اور کام بھی کریں۔ اور اس کی سکونت کا پہل محبت خوشی سلامتی صبر خیر خواہی نیکی ایمان داری ندرستی پہنچائی ہے (۱ کورن ۱۲)۔ کیونکہ وہ فیصد عقل و مرضی کو پاک روشن کرتا ہے۔

لیکن اسکی قوت لوگوں کو مجبور نہیں کرتی وہ لوگوں کو ان کی مرضی کے بغیر تاج نہیں کرتا۔ وہ ان کی مرضی کو آزاد رکھتا ہے اور انسانی روح کی فیاض تاثیر کو جینے کے لیے زندگی کی بوا اور مرنے کے لیے موت کی بونا سکتا ہے (۲ قر ۱۶)۔ سچی زندگی میں بیدار نہ رہنے سے یا پیش کردہ فضل اور امداد کی غفلت سے ہم روح کے کام کو روک سکتے ہیں۔ جو اپنی روشنی وہ ہم میں پیدا کرتا ہم اسکو بھجاسکتے ہیں جب وہ ہمیں پاک و مقدس کاموں کی طرف ترغیب دلاتا ہم اسکو روک سکتے ہیں جب وہ ہمارے دلوں کی ہیکل میں سکونت کرنا چاہتا ہم اسکو بخیدہ کر سکتے ہیں۔ جب وہ ہمارے ساتھ ابد تک رہنے کو تیار ہے ہم اسے قصہ دلا سکتے کہ ہمیشہ کے لیے ہمیں چھوڑ جائے مقدس پولوس ایسے چال و چلن کے خلاف بڑی بھاری نصیحت کرتا ہے اور جو چاہتے ہیں کہ مبارک روح سب باتوں میں ان کے دلوں کی ہدایت و حکومت کرے انہیں لازم ہے کہ اس کے کلام پر خوب لحاظ رکھیں۔



# باب نہم

## نواں مسئلہ

رسولوں کا عقائد نامہ      نکایا کا عقائد نامہ  
پاک کلیسائے جامع پر مقدسوں کی رقتا      ایک مقدس جامع رسولی کلیسیا پر

## پہلا حصہ

## پاک کلیسیا جامع

۱۔ علاقہ۔ ہم آٹھویں سسڈس خاص کر روح القدس کے کام کی بابت جان  
جد اگانہ لوگوں میں ہوتا تھا کہ وہ برگزیدہ لوگوں کے درمیان اُس کی قوت کے  
گواہ تھے کلام کرتے تھے۔ ہمارے خداوند کے جی اٹھنے اور صعود کے بعد  
اُس نے اپنا فضل کثرت و بہتیت سے نہ صرف خاص لوگوں پر بلکہ کل بنی آدم  
پر بوسیلہ ایک تنفیج جماعت کے عطا کیا ہے یہ جماعت کلیسیا کہلاتی ہے۔  
اور اس لیے مشرقی و مغربی عقائد ناموں کے نویں سسڈس روح کے  
اس بڑے کام کا ذکر ہوتا ہے اور رسولی عقائد نامہ میں کلیسیا ”پاک“ و ”جامع“  
کہلاتی اور نکایا کے عقائد نامہ میں لفظ ”ایک“ اور ”رسولی“ زیادہ ہیں۔

(۲) لفظ کلیسیا کے لیے عہد جدید میں یونانی لفظ اکیلیا (ἐκκλησία)  
ہے۔ اصل میں اس لفظ کے معنی لوگوں کی ایک جماعت تھی جو اتھینی میں ایک  
ہرکارے کے ذریعہ سے قانون بنانے کے لیے بلائے جاتے تھے۔ یہ لفظ مجلس  
یا جماعت کے معنی میں عہد عتیق کے ستر و نیکے ترجمہ میں کل اسرائیلی قوم کی واسطے

یار استعمال ہوا ہے جسکو خدا نے دنیا کے باقی لوگوں میں سے اپنی وحدانیت  
پر گواہی دینے اور اپنے حکموں کو حفظ کرنے اور خلاصی کی امید زندہ رکھنے اور  
ایسی قوم کے نمونہ دکھلانے کے لیے جو راستبازان اور حقیقی پاکیزگی میں تھی  
ہے بلایا۔

۳۔ یہ لفظ ہمارے خداوند نے استعمال کیا۔ ہمارے خداوند نے  
اس لفظ کو پہلے اُس وقت استعمال کیا جب کہ پطرس نے وہ مشہور اقرار  
کیا کہ تو مسیح زندہ خدا کا بیٹا ہے تو اُس نے کہا تو پطرس ہے اور میں اس  
پتھر پر اپنی کلیسیا بناؤں گا اور عالم ارواح کا اختیار اُس پر چلے گا (متی ۱۶) اس  
آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ کلیسیا اس وقت تک موجود نہ تھی۔ لیکن وہ اپنی  
خدمت کے تمام وقت میں اُس کے ظاہر ہونے کے لیے تیار ہی کرتا تھا۔

اُس نے اُس کے بنیادی پتھروں کے لیے اپنے بارہ رسولوں کو چن کر سکھلایا  
اُس نے پاک اصطبل کو اُس میں داخل ہونے کی سکرمینٹ مقرر کیا۔ اُس نے  
پاک عشا کو اپنے اور اُس کے مبروں کے درمیان یگانگت کا رشتہ ظہیرایا۔  
اُس نے اُسے اپنے ہی خون سے جب وہ کلوری پر مبرا اپنے لیے مول لیا (اعمال  
۲۸) اُس نے اپنے جی اٹھنے کے بعد اپنے رسولوں کو حکم دیا کہ لوگوں کو نہ  
عرف ایک قوم میں سے یعنی یہودیوں میں سے بلکہ تمام دنیا میں سے اُس  
میں بلاؤ (متی ۲۸: ۱۹)۔ اُس نے اپنے صعود کے دن بعد پاک روح  
اور اُس کی قوت معرفت اور بولنے کی طاقت کی نعمتوں کو اسپر عطا کیا۔ اور  
مقدس پطرس کی منادی کے وسیلہ تین ہزار آدمی اس تہید ہی سکرمینٹ  
کے ذریعہ جسے اس نے خود مقرر کیا تھا شامل ہوئے (اعمال ۴)۔

۴۔ کلیسیا کی ترقی۔ کلیسیا اگرچہ پہلے رومی کے دانہ کی مانند جس کے ساتھ

ہمارے خداوند نے اُسے تشبیہ دی تھی۔ چھوٹی تھی تو بھی وہ رفتہ رفتہ بڑھ کر  
سے سامنے تک اور وہاں سے گلیل تک اور وہاں سے رومی سلطنت کے دور  
دراز حصوں تک پھیل گئی۔ جبکہ وہ پھیل رہی تھی کلیسیا (۱) بعض وقت تمام یروشلم  
سے جو روئے زمین پھیل گئے تھے (۲) افسی (۳) بعض وقت عیسائیوں  
کی ایک جماعت سے کسی خاص شہر یا ملک میں جیسے یروشلم میں (۴) اعمال (۵) انطاکیہ  
(۶) افسس (۷) اعمال (۸) تسلونیکہ (۹) قرنتھ (۱۰) افر (۱۱)۔  
(۱۲) بعض وقت عیسائیوں کے ایک چھوٹے مجمع سے جو کسی کے گھر میں رہتے  
یا آتے تھے مثل پرستقا اور اقولا کے (۱۳) روم (۱۴) نخفاس کے (۱۵) افسس  
کے (۱۶) فلپوں (۱۷) صوبہ آئی تھی۔ اگرچہ اس جماعت کی ظاہری صورت شروع میں غیر مشہور  
تھی۔ تو بھی اسکے پھیلنے کا احوال تمام تواریخ میں ایک انوکھا واقعہ دکھائی دیتا  
ہے۔ وہ رفتہ رفتہ سوا تر پھیل رہی ہے ”وہ نالہ کے مانند دریا سے نکلی اور  
مثل جو کے بارغ میں گئی اور دیکھو نالہ دریا بن گیا اور یہاں سمندر جو کچھ واقعہ  
ہوا ہے یہ صرف اسکا بیان ہے۔ اور اُس کا واقعہ ہونا اتنا یقینی ہے جتنی کہ  
رومی سلطنت کی ترقی۔ یہ تواریخ میں ایک بڑا واقعہ ہے ہم اس پر جو چاہیں  
سو خیال کریں +

۵۔ سلطنت۔ کہتے ہیں کہ دنیا میں صرف ایک چیز ہے جس سے ہم اس  
عجیب جماعت کو تشبیہ دے سکتے ہیں اور وہ سلطنت ہے۔ سلطنت کسی ہی  
صورت میں ہو خواہ جمہوری یا شخصی وہ ایک عجیب ظہور ہے۔ اس میں بڑے  
بڑے خیال پیدا ہوتے جو لوگوں کے دلوں میں جڑ بکڑ کر کار آمد بن جاتے  
ہیں اسی طرح جہان تک کلیسیا ایک انسانی جماعت ہے وہ ان بڑے خیالوں  
کی جو ہمارے خداوند کے جسم موت۔ جی اٹھنے اور صعود سے دنیا میں آئے

(۱۸) ویدہ و نادیہ کلیسیا۔ جو کلیسیا اس طرح شروع ہوئی وہ ویدہ و نادیہ  
بھی ہے یہ بات عقائد نامہ کے اس مسئلہ سے ثابت ہوتی ہے ”ہم نہیں کہتے  
کہ میں ایک پاک کلیسیا جامع کو دیکھتا ہوں بلکہ میں اُس پر اعتقاد رکھتا ہوں۔“  
(۱۹) کلیسیا ویدہ ہے۔

(۲۰) جہان تک کہ وہ ایک جماعت ہو کر ظاہر اپنی شہادت دیتی اور دنیا کے  
لوگوں پر اثر کرتی ہے۔

(۲۱) جہان تک کہ وہ بلند جگہ پر ہے اور ایک پھاری شہر کی مانند جو چھپ  
نہیں سکتا۔

(۲۲) جہاں تک کہ اُس میں ایک جماعت کے لوگ ہیں جو اُس کے فضل  
کے وسیلوں کو جنہیں خود مسیح نے مقرر کیا تھا بجالاتے ہیں۔

(ب) کلیسیا نادیہ ہے۔

(۱) جہان تک کہ مسیح اسکا سر نادیہ ہے۔

(۲) جہان تک کہ وہ ایک ویدہ جماعت ہے جسکے تصرف میں نادیہ نوا ہیں۔

(۳) جہان تک کہ نہ صرف وہ جواب زمین پر زندہ ہیں بلکہ وہ انبؤہ کثیر جسکو

کوئی شمار نہیں کر سکتا جو اس جہان سے کوچ کر گئے اور آرام میں ہیں اور



جنہیں خدا نے مسیح کے رازدار بدن کے زندہ اعضا کے ساتھ ایک ہی رفاقت اور شراکت میں ملایا ہے اس میں شامل ہیں۔

۷۔ کلیسیا کی صفات۔ پہلی صفت اس ناویدہ جماعت کی جسمیں نا دید و ناپید ہیں یگانگت ہے۔ کلیسیا ایک ہے۔ پس یہ یگانگت یوں ظاہر ہوتی ہے (۱) کلیسیا کے سب ممبر ایک ہی روح میں ایک ہی اصطبل غ پاتے ہیں (۲) سب ایک ایمان میں اور بلا ہٹ کی ایک امید میں شریک ہیں (۳) سبھوں کا ایک ہی ہمیشہ رہنے والا سر یسوع مسیح ہے جسکے ساتھ وہ ایک روح کے وسیلہ وصل کیے گئے ہیں (۴) اور اس طرح وہ سب اپنے ایک خدا اور باپ میں ایک ہو جاتے ہیں۔ کلیسیا مسیح کا زندہ بدن ہے اور وہ اس میں ہمیشہ رہتا ہے۔ اور اپنا وعدہ کہ دیکھو میں زمانہ کے تمام ہونے تک ہر روز تمہارے ساتھ ہوں۔ ہمیشہ پورا کرتا ہے (متی ۲۸) انگوڑی بہت سی شاخیں کل جہان میں پھیل جاتی ہیں لیکن وہ اپنی زندگی اس سے جو اپنی جلال یافتہ انسانیت میں جلانے والی اور پاک کرنے والی قوت کا اکیلا سرچشمہ ہے حاصل کرتی ہیں۔ ۸۔ کلیسیا کی یگانگت اس زمانہ کی حالت میں صرف ایمان کی بات ہے۔ ہم اس یگانگت کو باوجود تمام مخالفت باتوں کے اور ففاق اور بدعتوں کے جن سے یہ روحانی جماعت ٹوٹ گئی ہے حقیقی بات جانتے ہیں۔ ہم باوجود اس جدائی اور نقص کے مان لیتے کہ وہ زندگی جو کلیسیا میں اب تک جاری رہتی اور کہ وہ جس سے کہ اپنی زندگی حاصل کرتی یقیناً رفتہ رفتہ بہت طرح سے اسکے وسیلے اپنے تئیں ظاہر کرتا رہتا ہے یہاں تک کہ آجڑش اس کے بہت سے عضو جیسے کہ ایک چوہان ہے ایک گلہ بچا بیگے (یوحنا ۱۶) ہمارا خداوند اپنی سردار کہانت والی آخری دعائیں یہ نہیں مانگتا کہ اُسکے

شاگرد اس یگانگت میں رہیں جس میں کہ وہ رہتے تھے لیکن کہ ازلی باپ انہیں اپنے نام میں رکھے تاکہ وہ اعلیٰ درجہ کی یگانگت میں ایک ہوں جیسا کہ باپ اور بیٹا ایک ہیں (یوحنا ۱۷) اور جبکہ مقدس پولوس نفس کے عیسائیوں کو صلح کے بند سے روح کی یگانگت کے رکھنے کے لئے سرگرم ہونے کو نصیحت کرتا۔ تب ہی وہ ایمان کی حقیقی یگانگت اور خدا کے بیٹے کی کامل اور گہری معرفت حاصل کرنے کا بلکہ مسیح کے پورے قد کے انداز سے تک پہنچنے کا ذکر کرتا ہے (افسی ۴)۔

۹۔ پاک۔ کلیسیا کی دوسری صفت پاکیزگی ہے۔ جیسا کہ انسان کے جسم میں سر کی کمالیت سے ہم عضووں میں اسی کمالیت کی راہ دیکھتے ویسے ہی جبکہ کلیسیا میں ایک بدن ہے تو وہ اس کی پاکیزگی میں جسکے ساتھ وہ مل گئی ہے ضرور حصہ پاتی ہے۔ مقدس پولوس اس کا خاص سبب لکھیں اس نے کلیسیا کو پاک کیا اور اپنے تئیں اس کے بدلے دیدیا یہی سبب ہے۔ کہ وہ انکوصاف پاک کر کے مقدس کرے (افسی ۵)۔ اب کلیسیا پاک ہے نہ اسلئے کہ اسکا ہر ایک عضو پاک ہے کیونکہ اس فانی زندگی میں کڑوے دان ہمیشہ گہیوں کے ساتھ (متی ۲۳) اناج بھوسی کے ساتھ (متی ۲۳) پھٹی مچھلی بری کے ساتھ (متی ۲۳) بیڑیں بکریوں کے ساتھ ملی رہیں گی (متی ۲۳) مگر کلیسیا پاک ہے (۱) باعتبار اپنے سر کے (۲) باعتبار اس مقصد کے جسکے لئے وہ قائم ہوئی۔

۱۰۔ کلیسیا کی پاکیزگی۔ کلیسیا پاک ہے۔ (۱) باعتبار اپنے سر کے کیونکہ وہ مسیح ہے جو پاک ہے شروع ہوئی اسی میں جڑی گئی۔ اس سے زندگی حاصل کرتی اسکے تابع رہتی اور اسکا راز دار جسم ہے جو محض مقدس ہے (افسی ۲۹-۳۰)۔

(۲) باعتبار اپنے قائم ہونے کے مقصد کے یکوہ وہ گناہ کے مقابل دوا می جنگ کرنے کو پرائی کے نیت کرنے کو دنیا میں پاکیزگی پیدا کرنے بڑھانے اور اسکا نمونہ ظاہر کرنے کو۔ اور لوگوں کی ایک جماعت بنانے کو قائم ہوئی تاکہ وہ اس کی تعریف ظاہر کرے جو ایسے آیا تاکہ ہم کو تمام بُرائی سے چھڑائے اور ایک خاص امت کو جو نیکو کاری میں سرگرم ہوا اپنے لیے پاک کرے (ملیٹس تہا) اس لیے ہمارے سر افسر اخذ اوند نے کلیسیا کو پاک کرنے کے وسائل یعنی پاک سکریمنٹ۔ پاک قانون۔ پاک تعلیم عطا کیے ہیں۔ اور اس لیے جبکہ کلیسیا کی تواریخ ایک طرف بڑے بڑے قانون آشکارا فتوحات اور عجیب چھٹکاروں کی تواریخ ہے اور دوسری طرف بے پایان ضلالت بڑی رسوائی اور بھاری قصوروں کی ہے تو بھی اسکا حقیقی مدعا روحانی جماعت ہو کر اپنے عضووں اور دنیا میں پاکیزگی بڑھانے کا ہے اور جو پولوس اپنے حق میں کہتا ہے کہ ایسا نہیں کہ میں ہنوز پاچکا یا اب تک کامل ہوا (فلپی ۲) وہی کلیسیا اپنی بہت کہتی ہے +

۱۱- جامع - عقاید نامہ میں کلیسیا کی تیسری صفت ہے کہ وہ جامع ہے لفظ کا تھلاک و جامع یونانی صفت کتھا ایکاس (Kōs) سے نکلا ہے جسکے معنی تمام میں پھیلا ہوا "کے ہیں۔ وہ پاک نوشتوں میں نہیں ملتا اور اگرچہ قریباً تمام مشرقی عقاید ناموں میں پایا جاتا ہے تو بھی مغربی عقاید ناموں میں چوتھی صدی تک یہ خطاب کلیسیا کو دیا گیا تھا۔ قدیم عیسائی مصنف اسے کلیسیا کے عام یا جامع کے لیے بالعوض عیسائیوں کی کسی خاص جماعت کے استعمال کرتے تھے۔ جیسے کل بنی آدم کی قیامت عام یا جامع کہلاتی ہے ویسے ہی کلیسیا باعتبار مکان و زمان اور تعلیم کے عام یا جامع کہلاتی ہے +

۱۲- کلیسیا باعتبار زمان کے جامع - کلیسیا باعتبار زمان کے جامع یا عام ہے اس لیے کہ وہ تمام زمانوں سے ہے۔ اور دنیا کے آخر تک رہیگی۔ وہ اپنی تیار می کے زمانہ کی نسبت مثل نازاندہ بچے کے جو اپنی ماں کے رحم میں ہے یہودی کلیسیا کی گود میں تھی اور پنکھوست کے دن کے بعد بھی رسول نہ چاہتے تھے کہ آپ کو یا اپنے نومریدوں کو یہودی ملکی اور دینی انتظام کی رفاقت سے جدا کریں۔ وہ ہیکل کو جاتے اور قربانیوں کی عبادت میں شامل ہوتے اور پہلے غیر قوم نومرید بھی یروشلم میں سچے خدا کی عبادت ہیکل میں کر سکتے تھے۔ کلیسیا کی موجودہ اور آئندہ ترقی کی بابت وعدہ کیا گیا ہے کہ اُسپر عالم ارواح کے دروازے غالب نہ ہوں گے اور کہ وہ ان سب سلطنتوں پر جو اس کی مخالف ہیں فتحیاب ہوگی +

۱۳- کلیسیا باعتبار مکان کے جامع - دوم باعتبار مکان یا وسعت کے جامع ہے۔ یہودی کلیسیا جامع نہ تھی۔ وہ صرف ایک ہی قوم تھی اُسکی قربانیاں صرف ایک ہی محل پر ایک ہی ہیکل اور ایک ہی مکان میں یعنی یروشلم میں ہو سکتی تھیں۔ لیکن یہ نبوتاً کہا گیا تھا کہ ابراہیم اور اسحاق اور یعقوب کی نسل میں یعنی سچ میں زمین کی تمام قومیں برکت پائیں گی (پیدائش ۲۲) اور زبور میں ازلی باپ ازلی بیٹے سے مخاطب ہو کر کہتا ہے کہ مجھے مانگ کہ میں تجھے قوموں کا وارث کروں گا اور زمین۔ اسریر سے قبضہ میں کر دوں گا (زبور ۲) اور اس کے مطابق ہمارے خداوند نے اپنے رسولوں کو حکم دیا کہ وہ تمام دنیا میں جا کر ہر ایک مخلوق کے سامنے انجیل کی منادی کریں (مرقس ۱۶) اور ہر ایک فرقہ اور اہل زبان اور امت اور قوم میں سے اُس کی کلیسیا میں جمع کریں (مکاشفہ ۲) یہاں تک کہ ان کی آواز تمام روئے زمین اور آسمانی



باتیں دنیا کی حدوں تک پہنچیں (روم ۱۸) اس طرح کلیسیا باعتبار وسعت کے جامع ہے۔ کیونکہ وہ کسی قصبہ شہر صوبہ تعلیم یا ملک کی حد میں معین نہیں ہو سکتی بلکہ تمام دنیا اور کل قوموں میں پھیلی ہوئی ہے +

۱۴۔ کلیسیا باعتبار تعلیم کے جامع ہے۔ لیکن جیسا یروشلم کا مقدس سرل کہتا ہے کہ کلیسیا جامع ہے نہ صرف اس لیے کہ تمام نبی آدم اور تمام زمانے میں شامل ہیں بلکہ اس لیے بھی کہ تمام ضروری سچائی اسے سونپی گئی اور اسے حکم دیا گیا کہ سب تعلیمات جو لوگوں کو ماننا ضرور ہے ہر کہیں سکھائے۔ کلیسیا کو ایک عام بائبل اور ایک عام انجیل سپرد ہوئی ہے۔ کوئی بشر نہیں کہ جسکو پاک نوشتہ اور کلیسیا کے پیغام مفید و ضرور نہیں۔ بعض باتوں میں سب لوگ یکساں ہیں۔ سب لوگوں کو خدا کی حقیقی ذات کی معرفت ضرور ہے۔ سبھوں نے گناہ کیا ہے۔ سب لوگ ظاہری بگاڑ کے چشمہ سے واقف ہیں۔ سبھوں کو اپنے گناہوں کی معافی حاصل کرنے کا کوئی طریقہ ضرور ہے۔ سب کو خدا کے ساتھ پھر لجانے کو الہی مدد درکار ہے۔ اب کلیسیا کو قوموں کی شفا بخشنے کے لیے تمام ضروری اور صحت بخشن سچائی جو تمام ملکوں میں تمام سلطنتوں میں تمام بیرونی حالات میں اور ہر قسم کی تہذیب اخلاق اور عقلی اصلاح میں مفید ہے سپرد ہوئی ہے۔

۱۵۔ رسولی۔ نکایا کے عقائد نامہ میں صفت جامع کے سوا کلیسیا رسولی بھی کہلاتی ہے۔ اگرچہ عہد جدید میں یہ لفظ نہیں پایا جاتا تو بھی مقدس پولوس کے بعض الفاظ میں جو انبیوں کے خط میں ہیں سمجھا جاتا ہے۔ وہ کہتا ہے کہ اب تم برگمانہ اور مسافر نہیں بلکہ مقدسوں کے ہم شہری اور خدا کے گھر کے کے ہو اور رسولوں اور نبیوں کے نبیوں پر جہاں یسوع مسیح آپ کو نے کا سرا ہے۔ ردے کی طرح اٹھائے گئے ہو (انفیون ۲) پس یہاں کلیسیا کے

رسولی کہلانے کا پہلا سبب یہ ہے کہ وہ رسولوں کی نیو پر بنائی گئی۔ لیکن اور بھی سبب ہیں۔ کلیسیا نہ صرف رسولی نیو پر بنی ہے بلکہ وہ ہمارے خداوند کے تجسم کی اور بلند شدہ زندگی کے کاموں کی بابت رسولوں کی تعلیم اپنے رہتی اور وہ اس کو متواتر اپنی مختلف عبادات اور عقائد ناموں کے بار بار پڑھنے اور پاک موموں کی تعلیم کے وسیلہ ظاہر کرتی اور سکھلاتی ہے اور اسی تعلیم میں وہ قائم رہتی ہے۔ علاوہ اس کے دنیا کے لیے جیسا کہ پہلے رسولوں کو ویسا اب تک اسے ایک پیغام سپرد ہوا ہے۔ جو کلام ہمارے خداوند نے پہلے ایٹر ڈسے کی شام کو دلوں سے کہا تھا کہ جس طرح باپ نے مجھے بھیجا میں بھی اسی طرح تم کو بھیجتا ہوں (یوحنا ۱۸) اب وہ آپ اپنی کلیسیا سے کہتا ہے کہ اُسکو نبی آدم کے لیے الہی پیغام سپرد ہوا ہے۔ جیسے اسوقت ویسے اب کلیسیا کے لوگوں کو حکم ہوتا ہے کہ سپاہی کی مانند کام کریں۔ انسانی نادانی و گناہ کیساتھ ہمیشہ لڑیں انسانی روجوں کو سکھلائیں۔ تسلی دیں آگاہ کریں اور اس شخص کی جس نے خدا نے مجھ کو انسان اور انسان کی نجات کے لیے انسانی زندگی گائی گزرائی اور انسانی موت مرا۔ خوشخبری سنائیں +

۱۶۔ حاکمہ۔ پس دنیا میں اور دنیا کے لیے کلیسیا کا ایک خاص کام ہے اور ایسے بھی وہ رسولی ہے۔ وہ مسیح کا جسم اور ایک بڑی روحانی جماعت بھی ہے اور جس طرح کل سمندر ایک ہو کر مختلف مقامات میں مختلف نام رکھتا ہے اسی طرح کلیسیا جامع مختلف جماعتوں میں منقسم ہے۔ جن میں ہر ایک خود کلیسیا کہلاتی ہے کیونکہ جیسا مقدس گسپٹین فرماتا ہے کہ کلیسیا جامع میں بہت سی کلیسیاں شامل ہیں۔ حقیقی انگور کے درخت کی بہت سی شاخیں باعتبار رکان و زنان کے ایک دوسرے سے علیحدہ ہو سکتی ہیں۔ وہ زمان و رسومات میں مختلف ہو سکتی

ہیں لیکن وہ سب کے سب باپ بیٹے اور روح القدس کی عبادت کرتی ہیں۔  
وہ سب اس رسولی ایمان کے لفظوں میں اسکا اقرار کرتی ہیں وہ سب کے سب  
اسکو وہی مقدس نذرانہ گزانتی ہیں۔ اور اگرچہ ہر ایک اپنے لیے تو بھی وہ باقیوں  
کے لیے بھی یعنی مسیح کی تمام کلیسیا کو اسطے جو اس روئے زمین پر لڑائی میں ہے  
دعا مانگتی ہے۔ اسی طرح سے اس بڑی دیدہ جماعت کی تواریخ میں جس میں نادیدہ  
قوتیں ہیں قوموں کی تواریخ صرف ایک چھوٹا سا قصہ ہے۔ وہ نیست ہو  
جاتی ہیں لیکن یہ باقی رہتی ہے وہ ساز و سامان تیار کرتیں اور یہ ان سے خداوند  
کی عبادت کے لیے نئی عبادت گاہوں کو تعمیر کرتی ہے۔

## حصہ دوم

### مقدسوں کی رفاقت

(۱) علاقہ۔ رسولوں کے عقائد نامہ میں کلیسیا کے مسئلہ کے بعد یہ جملہ یعنی  
مقدسوں کی رفاقت آتا ہے۔ تمام مشرقی عقائد ناموں میں اور ان مغربی  
عقائد ناموں میں بھی جب تک مقدس اُسٹین اور روٹنٹس بیان کرتے ہیں نہیں  
پایا جاتا۔ غالباً یہ آٹھویں صدی کے آخر تک مقرر ہوا تھا اور اسکا مطلب یہ  
تھا کہ یہ کو یاد دلائے کہ کلیسیا کی خدمت کو جس دنیا تک منحصر نہ رکھنا چاہیے  
بلکہ ان کو بھی جو اس کے ایمان اور خوف میں کوچ کر گئے مسیح کی کل جماعت  
میں شامل کریں۔

(۲) مقدسین۔ عہد جدید میں لفظ مقدسین یا پاک لوگ کل سچی اصطلاح بن گیا  
لوگوں سے جو کسی شہر یا ضلع میں ہوں بار بار منسوب ہوتا ہے۔ جیسا کہ اسرائیلی

لوگ نبیوں سے پاک قوم (خروج ۱۹) یعنی وہ لوگ جو دنیا کے باقی لوگوں سے  
جدا ہو کر خدا کی عبادت کے لیے مقرر ہوئے کہلاتے ہیں۔ یوں ہم پڑھتے ہیں کہ  
مقدس بطرس تمام اطراف گزر کر ان مقدسوں کے پاس جلدائیں رہنے تھے  
آیا (اعمال ۱۸) پھر مقدس پولوس یروشلم کے مفلس مقدسوں کے لیے چندہ  
کا ذکر کرتا ہے (روم ۱۶) اور احایہ کے مقدسوں کا بھی (۲ قر ۱) اور ان سب  
مقدسوں کو جو مسیح یسوع میں قلبی اور نفس میں شامل ہیں لکھتا ہے (۱ قس ۱)  
۱۔ نفسی ۱) اسی طرح یہود و رسول بھی اس ایمان کی بابت جو ایک سخت مقدس  
کو سونپا گیا لکھتا ہے (یہود ۱۰) ان سب آیتوں میں یہ لفظ ان سب لوگوں  
سے جو مسیحی ایمان کا اقرار کرتے جو اس کی عبادت کے لیے جدا کیے گئے اور  
مقرر ہوئے اور جو اس سب سے پاکیزگی میں چلنے کے لیے بلائے گئے ہیں  
منسوب ہوتا ہے۔

۳۔ دنیا پر کے مقدسین۔ ایسے مقدسوں کی دو قسمیں ہیں۔ زندہ مقدسین  
ہیں اور عالم ارواح کے مقدسین بھی ہیں۔ اب مسیح کے بدن کے عضو بار بار  
باعتبار مکان و زمان کے ایک دوسرے سے علیحدہ ہیں۔ لیکن ہم اعتقاد رکھتے  
ہیں کہ وہ خواہ کسی قوم خواہ کسی زمین میں ہوں وہ باپ بیٹے اور روح القدس  
کے ساتھ اور پاک فرشتوں کے ساتھ بھی جو ان کے فائدہ کے لیے خوشی سے  
ان کی خدمت کرتے ہیں رفاقت و صحبت رکھتے ہیں (عبرانی ۱۲) پھر بھی ہم ان  
کہتے ہیں کہ وہ فی الحال کیسے ہی جدا و علیحدہ ہوں تو بھی وہ ایک ساتھ ہوتے  
ہو کر ایک دوسرے کے ساتھ رفاقت و صحبت رکھتے ہیں کیونکہ وہ سب کے  
سب ایک ہی رازدار بدن کے عضو ہیں وہ سب کے سب ایک ہی سر سے جوڑے  
ہوئے ہیں۔ اور سبھوں کا ایک ہی ایمان ایک اصطلاح اور اپنی ملا ہونے کی



ایک ہی امید ہے (افسی ۴۵) +

۴- کوچ کردہ مقدسین - لیکن قدیم مصنف جنھوں نے عقائد نامہ کے اس مسئلہ کا ذکر کیا یہ سمجھے کہ وہ خاص کر اس رفاقت سے جو زمین پر کے مقدسین کوچ کردہ مقدسوں کے ساتھ رکھتے تھے جنھوں نے اپنے دور کو ختم کیا اور اس گناہگار دنیا کی مصیبتوں سے رہائی پائی - منسوب ہوتا ہے (۲ تھائی) فی الواقع موت جو روح و بدن کی جدائی کے سوا اور کچھ نہیں ہے اس رازدار لگا لگت کو جو زندگی کے وقت اُن کے اور اُن کے سر کے درمیان تھے علیحدہ نہیں کر سکتی - وہ خدا کی محبت سے جسکے لئے سب جیتے (لوقا ۲۸) اور مسیح کی محبت سے جو اُن کے گزر جانے کے سبب اُن کا سر ہونے سے باز نہیں ہوتا جدا نہیں ہوئے ہیں - جیسے کہ ہم ویسے وہ بھی مبارک ٹا لوٹ کے تین اقامت اور پاک فرشتوں کے ساتھ رفاقت رکھتے ہیں - جیسے کہ ہم ویسے وہ بھی اپنے لے پا لک ہونے یعنی بدن کی رہائی کے لئے سرگرمی سے منتظر ہیں (روم ۸) جیسے کہ ہم موت کے مشتاق ہیں جب خری اور کامل فتح حاصل ہوگی (روم ۸) ویسا وہ بھی جو اس رازدار بدن کے ہمارے ساتھ شریک نہیں - اس پوری کائنات اور خوشی کی جسے وہ ایک دن ہمارے ساتھ خدا کے ابدی جلال میں حاصل کریں گے راہ دیکھتے ہیں +

۵- مقدسوں کی رفاقت - عبرانیوں کے خط کا مصنف اپنے زمانے کے یہودیوں سے کہتا ہے کہ وہ تمام جماعت اور پہلو ٹوں کی کلیسیا کے پاس اور خدا کے پاس جو سبھوں کا حاکم ہے اور کامل کیسے ہوئے راستبازوں کی رحوں کے پاس آئے تھے (عبرانی ۱۲) اس کا کلام پر معنی ہے وہ ان لوگوں کا جو مسیح کے ایمان میں کوچ کر گئے ہیں ایسا ذکر نہیں کرتا کہ گویا وہ اُن سے جو

اب تک اس فانی زندگی کی وادی میں رہتے ہیں ایک بے گزر گڑھے کے سبب جدا کیے گئے ہیں - وہ زندہ لوگوں خیال کرتا ہے کہ وہ کامل کیسے ہوئے راستبازوں کی رحوں کے پاس لائے گئے ہیں - دنیا جو حقیقتاً نگاہ سے چلتی نہ ایمان سے اور کبھی کسی چیز کو جو مجھوس ہو نہیں مانتی کوچ کیسے ہوؤں کو ترس کی نگاہ سے دیکھتی اور اُن کو رحم اور حقارت کے نام سے پکارتی ہے کہ گویا وہ بیہوش اور صرف سایہ ہیں گویا ہم روشنی میں اور وہ تاریکی میں ہم قوت و اختیار میں وہ کمزوری میں ہم زندہ وہ مردہ نگاہ سے پرے دل سے دور ہیں - لیکن نوشتوں کی تعلیم سے ہم یہ دریافت کرتے ہیں کہ جو گزر گئے وہ ایک طے سے زندوں کی نسبت حقیقتاً زیادہ زندہ ہیں اور کلیسیا اُن سے جواب تک دنیا میں ہیں اور اُن سے جو شمار میں بے حساب ہیں چو اپنی محنتوں سے آرام پاتے مبنی ہے - جس شخص اُنھیں اپنے پاس بلایا ہے وہی اُن کو آرام دیتا ہے لیکن پیچھے کی مانند بے حس و حرکت ہونا آرام نہیں ہے - جیسا کہ خدا نے خلقت کے کام سے آرام پایا اور تو بھی اب تک کام کرتا ہے (یوحنا ۱۲) ویسا وہ جس میں قدرت مطلق اور ابدی آرام دونوں پائے جاتے جو کچھ کہ وہ اپنی بھرپوری میں ہے اپنے برگزیدوں کو اُن کے حوصلہ کے مطابق عنایت کرتا ہے +

۶- اُن کی رفاقت ہمارے ساتھ اور ہماری اُنکے ساتھ - پس مسیح کے رازدار بدن کے کوچ کردہ عضو اس بدن کے زندہ اعضا کے ساتھ رفاقت رکھتے ہیں - وہ ہمارے ساتھ اپنی خوشی کی تکمیل کے منتظر رہتے اور ہمارے ساتھ مسیح کی سلطنت کی راہ دیکھتے ہیں اور دعا مانگتے کہ وہ اسے جلد ظاہر کرے - علاوہ بریں ہم اُن کے ساتھ رفاقت رکھتے ہیں - ہم اُن کے فقیہان ہونے کے لئے خدا کی تعریف کرتے - اور اس کے ایمان اور خوف میں اُن کے اس زندگی سے گزر کرنے کے لئے اس کے پاک نام کو مبارک جاتے ہیں - ہم اس کی منت کرتے کہ ہم بفضل

کرتے کہ ان کی نیک چال اختیار کریں اور ان کے ساتھ اس کی آسانی بادشاہت کے شریک ہو جائیں {دعا کے عام قانون کے مطابق ہم مانگتے ہیں کہ اس دن ان پر رحم ہو جیسا کہ مقدس پولوس نے انی سفیرس کے لیے مانگا (۱۲۸) اور اس سے جو ان کا باپ اور ہمارا باپ ان کا خدا اور ہمارا خدا ہے ہمت کر سکتے ہیں کہ ان کو آرام سلامتی تازگی مدامی روشنی جلال ویدار کے لیے یاقوت زحمت بخش قیامت اور آخری دن رحم کا انصاف بخشے } +

۷۔ مقدسوں کے دن۔ کلیسیا نے اس شہید کاملہ اور قوی پر خدا کے مقدسوں کی یادگار کے لیے خاص دن مقرر کیے ہیں اور سب مقدسوں کے دن دہ تمام پسندیدہ کام پاک زندگی عمدہ محنت سخت نصیبت جو آفتاب نے کبھی دیکھی اسکے سامنے یادگاری کے لیے اختصار پیش کرتی ہے۔ وہ پیغمبروں کی شریف مجلس کی شہیدوں کی نامہ افروختگی کلیسائے جامع کے فرزندوں کی جنھوں نے اپنی محنتوں سے آرام پایا تعریف کرتی ہے۔ ایسی یادگاریاں فرداً یا مجموعاً نہ صرف ہمارے مذہب کو ظاہری عزت دیتی نہ صرف وہ دینداری کی ترقی کا سبب اور خدا کے مقدسوں کی دومی توفیق اور سرگردشت میں بلکہ ان کے وسیلہ ہم اس جماعت کی وسعت کو جو مسیحی کلیسیا کہلاتی بخوبی سمجھ سکتے ہیں۔ وہ ہم کو یاد دلاتی ہیں کہ مسیح کے دارِ جہم کے نادیدہ اور زندہ عضواں کے تمام عضود کا بڑا حصہ ہیں اور کہ خدا نے ان کو ہمارے ساتھ ایک ہی مہافت اور شرکت میں ملایا ہے۔ مقدسوں کے دن ہم پر ظاہر کرتے ہیں کہ زمین پر کلیسیا اس بڑی نادیدہ کلیسیا کا جو روحانی زندگی کے ایک رشتہ میں ہے صرف ظاہری حصہ ہے قطعہ

تقدس صفات ایک لشکر خدا کا + کہ تعمیل حکم اسکی ہے ہم پر واجب گئے بعض انیس سے منزل کو اپنی + یقید باسید واثق ہے راغب

## باب وہم

### سوال مسئلہ

نکایا کا عقاید نامہ

رسولوں کا عقاید نامہ

گناہوں کی معافی کے لیے ہم ایک پتہ

گناہوں کی معافی

کے مقرر ہیں

۱۔ علاقہ۔ گناہوں کی معافی ایک مسئلہ ہے جو ہمیشہ عقاید ناموں میں ہمارے عیسائی اقرار کا ایک ضروری حصہ رہتا آیا اور صریحاً مانا گیا ہے۔ وہ چند زبانوں تک پاک کلیسائے جامع کے مسئلہ کے بعد ہی آتا تھا اور چونکہ پتہ کے وسیلہ ہم کلیسیا میں شامل ہوتے ہیں اور پتہ میں ہمارے لیے گناہوں کی معافی پر مہر کی جاتی ہے اس لیے بعض مشرقی عقاید ناموں میں صریحاً لکھا گیا۔ کہ ہم گناہوں کی معافی کے لیے ایک پتہ کے مقرر ہیں۔ یا جیسے کہ مقدس سرل تشریحاً کہتا ہے کہ گناہوں کی معافی کے لیے توبہ کا ایک پتہ "پس مسئلہ کا علاقہ صاف ہے" ہم اعتقاد رکھتے ہیں کہ گناہوں کی معافی مسیح کی کلیسیا میں حاصل ہوتی ہے +

۲۔ گناہ۔ پہلا سوال جو خود بخود پیدا ہوتا ہے کہ گناہ کی خاصیت کیا ہے جبکہ لیے معافی ضرور ہے۔ گناہ نگاری کی کدورت کو جسے انسان اپنی پیدائش سے وراثتاً رکھتا ہے ظاہر کرنے کے لیے پاک نوشتوں میں قسم قسم کی تشبیہات مستعمل ہوتی ہیں۔ بعض وقت وہ نشان سے چوکنا۔ بعض وقت حد سے بچا و زکنا۔ بعض وقت ایک آواز کی نافرمانی کرتا۔ بعض وقت گرنا۔ یا پھسلنا۔ بعض وقت جو کچھ کہ کرنا تھا اس سے ناواقف رہنا۔ بعض وقت شکست۔ بعض



(۴) اس کی جڑ خود غرضی ہے۔

گناہ مادہ یا چیز نہیں۔ وہ انسانی ذات کا نقص و فساد ہے اسکا سرچشمہ مرضی میں ہے۔

۴۔ گناہ کا پھیلاؤ۔ پس پہلے والدین ایک بیرونی امتحان کرنے والے کی فریبی آواز کو سنکر اور ایمان و توکل کے ساتھ الہی مرضی کی تابعداری نہ کر کے اپنے نہیں خوش کرنے کے سبب گر پڑے۔ اُن کا گناہ ہم سبھوں کا گنا تھا۔ ایک شخص کی نافرمانی داری سے بہت سے لوگ گناہگار ٹھہرے (روم ۱۵) اور تب سے ہر ایک فرد بشر سوائے ایک کے گناہ کے ساتھ پیٹ میں پڑتا اور پیدا ہوتا۔ اور دنیا میں کم یا زیادہ خراب طبیعت کے ساتھ آتا ہے۔ کسی شخص کی زندگی نئے سرے سے بے گناہ شروع نہیں ہوتی اس میں گناہ کا میلان ہے جو خود اسکی طرف سے نہیں بلکہ اُن کی طرف سے ہے جو اس سے پہلے تھے اور انھوں نے اسے روک نہ رکھا اسلئے وہ گناہ آلودہ ہو گیا۔ گناہ جیسا کہ ہر فرد میں ہے ویسا ہی کل نسل میں ہے ہر ایک روح میں خاص کمزوری ہے پر سب ہی کمزور ہیں اور نہ صرف کمزور بلکہ ایک گہرے اندرونی بگاڑ میں مبتلا ہیں۔ انسان جان لیتا ہے کہ میں وہ نہیں ہوں جو مجھکو ہونا چاہئے۔ تمام قوموں کی تحریات گواہی دیتی ہیں کہ انسان بگاڑ کے پوشیدہ چشمہ سے واقف ہے۔ اور اسکا بیان انسان کی زندگی کو عکس کرتا ہے۔ متقدمین و متاخرین کی نظم میں بار بار بڑی عکسینی ظاہر ہوتی ہے۔ اور کوئی اندر حال نہیں جھیں کہ کوئی بالکل بے عیب با بے گناہ شخص بتایا گیا ہو۔ علاوہ الہام کے اور شہادت سے گواہ شہادت دیتے ہیں کہ انسان کی تمام حالت میں بگاڑ ہے۔ سمجھ و مرضی میں بگاڑ۔ مرضی و کام کرنے کی قوت میں بھی بگاڑ۔

وقت قرض بعض وقت شریعت کی نافرمانی کہا گیا ہے۔ یہ آخری مثال عہد جدید میں گناہ کی عام تعریف کے لئے مستعمل ہوئی ہے گناہ خلاف شرع ہے۔ الہی شریعت لوگوں کے کاموں کے لئے قانون ہے اور جو کچھ کہ انسان کرتا یا کہ انسان میں ہے جو خدا کی شریعت کے خلاف ہے وہ گناہ ہے۔ آدم نے پہلے اس شریعت کو توڑا جسکے وسیلہ گناہ دنیا میں آیا اور گناہ کے وسیلہ موت (روم ۶) اس لئے ہر ایک آدمی کا جو طریق معین پر آدم کی اولاد میں پیہرا ہوتا ذاتی نقص و فساد جسکے باعث وہ خدا کی شریعت کے خلاف کرنا چاہتا خلق یعنی پیدا ہونے والا گناہ کہلاتا ہے۔ اور ہر ایک اطاعت اس بگڑے ہوئے میلان کی طرف خواہ خیالاً قولاً یا فعلاً ہو علی گناہ کہلاتا ہے۔

۳۔ گناہ کی بابت نوشتوں کی تعلیم۔ نوشتوں کی گواہی کے مطابق۔  
(ا) گناہ۔

۱۔ وہ ابدی وجودوں کی مخالفت کا نتیجہ جس میں ایک چھا اور دوسرا بڑا ہے نہیں ہے۔

۲۔ اور نہ وہ ایک نیک شخص کے بے فائدہ فعل کا نتیجہ ہے ایک سرکش وجود پر جو کہ اسکی برابر ازنی ہو اور اُس کو محدود کرتا اور اُس کی طاقت کو رد کرتا ہے۔

۳۔ اور نہ وہ انسان کی ذات کا ایک ضروری حصہ ہے۔  
(ب) گناہ۔

۱۔ نتیجہ ہے ایک مرکب امتحان کرنے والے کی قوت کا جس نے انسانی نسل کی پہلی ماں پر اثر کیا اور فریب دیا۔

۲۔ انسان کی مرضی کا خدا کے خلاف بغاوت کو کہا۔

۳۔ وہ خود مختاری کا بڑا امتحان ہے اپنی اپنے آپکو خدا سے زیادہ مرضی کرنا۔

۵۔ گناہ کے آخری نتیجے۔ گناہ کے دیدہ و موجودہ نتائج سخت ہیبت ناک ہیں۔ اگرچہ الہی شریعت کے توڑنے سے انسانی بدن میں بار بار تقسیم کی بیماریاں ظاہر ہوتی ہیں تو بھی زیادہ خوفناک نتیجے پوشیدہ ہیں۔ وہ اس کے اخلاقی اور روحانی وجود سے علاقہ رکھتے ہیں بہر کیف گناہ کے دیدہ نتائج کیسے ہی خوفناک کیوں نہ ہوں مگر انسانی تیز نے ہمیشہ اس کے نادیدہ نتائج کو زیادہ تر خوفناک سمجھا ہے۔ حقیقتاً تجربہ ہمیں اس معاملہ کی بابت بہت کم خبر دے سکتا ہے لیکن الہام صرف تمام انسانی تیز سے شفق تھوڑی جگہ وہ ان نتائج کی نسبت بھاری الفاظ بولتا ہے۔ جبکہ سٹیلرٹ (Mater scilicet) ہم سے کہتا ہے کہ قانونِ قدرت معافی نہیں چاہتا اور کہ ہلاکت اور کم قوت چیزوں کا بچا ناخراب عادتوں کے آخری نتیجے میں اسکے قول اور مقدس بولوں کے کلام میں جب وہ کہتا ہے کہ گناہ کی مزدوری موت ہے (روم ۶: ۲۳) بہت کچھ فرق نہیں ہے۔

۶۔ مضر افوس کافی نہیں۔ لیکن اگرچہ تجربہ گناہ کے آخری نتیجے نہیں بتلا سکتا تو بھی وہ اس بات پر گواہی دیتا ہے کہ اس کے دیدہ نتائج کے روکنے کو صرف غمگینی اور افوس کافی نہیں ہے۔ تاسف کی باتیں کسی ہی دردناک کیوں نہ ہوں اس اہلک کو جو فضول خرچی سے برباد ہوئی ہرگز واپس نہ لائے گا۔ جتنے اشک آدمی بہائے وہ بے خیال حماقت یا تضحیق اوقات کے نتیجوں کو تبدیل نہ کر سکتا۔ جتنا تاسف آدمی ظاہر کرے وہ گئے گزرے موقع کو واپس نہ لایگا۔ اپنے تئیں مجرم ٹھہرانے کے لیے۔ جنہی باتیں انسان کے لب بول سکتے وہ اس کی پہیلی پر پہنچنے والوں کے نتیجوں کو نہ مٹائیں گی۔ کہا گیا ہے کہ اگر کوئی خود انصاف کریں تو عقل کے نزدیک نہ سزا ملے۔ معافی بڑا عید ہے۔

۷۔ معافی کی امید۔ لیکن انسان ہمیشہ معافی کی امید رکھتا آیا ہے۔ وہ

ناامیدی کی حالت سے کبھی ماضی نہیں رہا ہوا۔ ہمیشہ ناامیدی کی حالت میں بھی امید رکھتا ہے۔ معافی کے لیے درخواستیں الہی فضل میں بجا ہونے کے لیے منتیں تیز کے بوجھ کو دور کرنے کے لیے دعائیں ہمیشہ دل کی بڑی خواہشوں کا بھاری حصہ ہوتی چلی آتی ہیں اور تمام مذہبوں کی کتابوں میں پای جاتی ہیں۔ اس خواہش کو کسی مذہب پورا کرتا ہے وہ انسان کو یوں کہہ کر ٹھٹھوں میں نہیں لڑاتا کہ گناہ قصور واری اور اندرونی ناموافقت کا وقوف اس کے دماغ کا دم اور اس کے خیال کی ایجاد ہے۔ جتنا کہ وہ گناہ اور اس کے نتیجوں سے ڈرتا تھا۔ الہام اس کو حق ٹھہراتا ہے۔ لیکن اگرچہ یہ سچ ہے اور الہام اس حقیقت پر زور دیتا ہے کہ صرف توبہ کیلئے گناہ کے نتیجوں کو روک نہیں سکتی تو بھی وہ صریحاً کہتا ہے کہ جو انسان اپنے لیے نہ کر سکا وہی خدا نے کیا۔ اور گناہوں کی معافی اور الہی فضل سے بچال ہونا ممکن الحصول ٹھہرایا ہے۔ گناہ کی فردوری موت ہے لیکن خدا کی بخشش ہمارے خداوند یسوع مسیح کے وسیلے ہمیشہ زندگی ہے (روم ۶: ۲۳)۔

۸۔ گناہوں کی معافی ایک بخشش ہے۔ کیونکہ خدا باپ نے اس بڑی محبت سے جو انسان سے رکھتا ہے اس کی تباہی میں ترس کھا کر ارادہ کیا کہ جو کچھ وہ اپنے لیے نہ کر سکا وہی ازلی بیٹا اس کے لیے پورا کرے۔ اور ازلی بیٹا باپ کی مرضی کی بے بیان یگانگت میں رضی ہوا کہ انسان کی ربائی کے کام کے لیے اپنے کو تصدق کرے۔ ہماری ذات کی اپنی الہی ذات کی لاصل یگانگت میں لیکہ اور اپنے تجسم سے ہمارا جسم اپنا جسم بنا کر اس نے ہمارا سر ہو کر ہمارے لیے اپنی زبان ہمارے کی بے داغ زندگی اپنے باپ کی مرضی کے مطابق گزرائی اور صلیب پر ہمارے گناہوں کو اپنے ہی بدن میں اٹھایا (۱ پیٹرس ۲: ۲۴) اور اس طرح ہمارے گناہوں کی معافی بخشش کے طور پر ہمارے لیے خریدی (ایوحنا ۳: ۱۶) اپنے اوپر جو کچھ کیا



ہمارا تھا ہمارے گناہوں سمیت لیکر اور جو کچھ لے سکا تھا اپنی کامل رستبازی سمیت دیکر۔  
(۱) وہ ہمارے گناہوں کا کفارہ ہوا۔

(۲) اس کفارے کے دیلے اُس نے ہماری توبہ کو مؤثر ٹھہرایا۔

(۳) اُس نے ہمارے لئے ہمارے گناہوں کی معافی کا بے بہا فائدہ حاصل کیا۔

۹۔ گناہوں کا معاف کرنا ہمارے خداوند کا حق ہے۔ ہمارے خداوند نے گناہوں کی معافی کا ارکان اور اسے دینے کا اپنا ہی حق بتایا ہے۔ یہ بات چند آیتوں سے ثابت ہوتی ہے۔ مثلاً (۱) جب ایک بیچارے مفلوج کے دوستوں نے ایک چھت کی راہ سے مسیح کے سامنے اُسے دکھایا۔ اُس نے تمام حاضرین کو اس بات سے کہ اے بیٹے خاطر جمع رکھ تیرے گناہ معاف ہوئے حیرت میں ڈالا (متی ۹)۔

(۲) جب وہ ایک فریسی کے گھر کھانے بیٹھا تھا ایک گناہگار عورت غم و شرمندگی میں اُس کے پاؤں پاس آئی اور انھیں اپنے آنسوؤں سے دھویا اور اپنے بالوں سے پونچھا۔ تب اس نے سبوں کے سامنے اُس سے کہا کہ تیرے گناہ معاف ہوئے سلاست چلی جا (لوقا ۸: ۵)۔

(۳) جب اُس نے پاک عشاء کو مقرر کیا تب پیالہ کو لے کر کہا کہ یہ عہد کا میرا لہو ہے جو بہتوں کے گناہوں کی معافی کے لئے بہایا جاتا ہے (متی ۲۶)۔

(۴) جی اٹھنے کے بعد اُس نے اُن دو شاگردوں سے جو اُن کو اس کی راہ پر اُس کے ساتھ چارہ تھے کہا کہ ضرور تھا کہ مسیح دکھ اٹھائے اور تیرے دن مردوں میں سے جی اٹھے اور کہ توبہ اور گناہوں کی معافی کی منادی اسکے نام سے کی جائے (لوقا ۲۴: ۴۷)۔  
(۵) پھر اسی شام کو جب رسول اُس بالا خانہ پر جمع تھے اُس نے کہا کہ جبکہ گناہوں کو تم بخشتو ان کے گناہ بخشے جاتے ہیں۔ جبکہ گناہ تم نہ بخشتو وہ نہیں بخشے جاتے (یوحنا ۸: ۲۴)۔

۱۰۔ ہماری سچی دہائی۔ اس طرح اُس نے صریحاً دعویٰ کیا کہ گناہ معاف کرنا میرا حق ہے ہم جواب آئینہ میں دُھندلا سا دیکھتے ہیں (اقر ۱۳) پورے طور سے نہیں سمجھ سکتے کہ اُس کی بے دماغ فرمانبرداری زندگی اور بے بہا موت میں یہ خاص تاثیر کس طرح ہے۔ دہائی کی بات ہے کہ محبت و مکار کو چھوڑ کر ہم شکرگزاری سے ایسے بڑے فائدے کو عاجزی سے قبول کریں۔ ہمارے لئے نہایت ضروری بات یہ ہے کہ کن وسوسوں سے اور کون سی شرطوں پر ایسے بے بہا بخش ہو سکتی ہے۔  
۱۱۔ گناہوں کی معافی کیلئے ایک بپتسمہ۔ عقاید نامہ میں اس مسئلہ کی جگہ کیلیسیا جامع کے مسئلہ کے بعد ہی اس علاقہ کو جو گناہوں کی معافی سے اور کیلیسیا میں داخل ہونے کی سرکینٹ یعنی پاک بپتسمہ سے ہوتا ہے یاد دلاتی ہے۔ مقدس پطرس نے پنکلوست کے دن اپنے سامعین سے کہا کہ توبہ کرو اور تم میں سے ہر ایک گناہوں کی معافی کے لئے یسوع مسیح کے نام پر بپتسمہ لے (اعمال ۸: ۳۶) دمشق میں حنانیا نے پولوس سے کہا اٹھ بپتسمہ لے اور خداوند کا نام لیکر اپنے گناہوں کو دھو ڈال (اعمال ۱۶) اور جس نے اس طرح بپتسمہ پایا اور بعد کو پولوس رسول ہوا اُس نے ہم کو سکھایا کہ مسیح کیلیسیا کو پانی کے غسل سے صاف کر کے مقدس کرتا ہے۔ (افسی ۵: ۲۶) پس بپتسمہ میں مسیح کے ساتھ ایک ہو کر اور اُس کی زندگی کی خوبی سے حصہ پاکر ہم ذیل کے بے بہا فوائد میں شریک ہوتے ہیں۔

(۱) شستی گناہ مٹایا جاتا ہے۔

(۲) تمام فعلی گناہ جن کی واجب توبہ ہوئی ہمیں معاف ہوتے ہیں۔

(۳) بعد کے گناہوں کی معافی کا وعدہ ہم سے کیا جاتا ہے۔

۱۲۔ دعا۔ اس طرح پاک بپتسمہ میں ایک بار دھوئے جا کر اور فضل سے خدا کے لئے پاک بیٹے بن کر بعد ازاں ہم خدا کے نزدیک آسکتے ہیں اور اپنے گناہوں کی معافی

کا وعدہ پورا کرانے کے لیے دعا مانگ سکتے ہیں اس لیے نمونہ کی دعا میں جو ہمارے خداوند نے ہمیں دی ہے۔ اُس نے ہمیں دعا مانگنے کا حکم دیا ہے کہ حسبِ ہم اپنے تقصیر واروں کو معاف کرتے تو ہماری تقصیریں معاف کر (متی ۱۸) اور جب تک کہ ہم سرگرمی سے معافی مانگتے خدا کی رحمت بند نہیں ہوتی۔ مقدس اگسٹین کہتا ہے کہ پتہ ہم ایک بار پاک ہوتے اور دعا مانگنے سے ہم ہر روز پاک ہوتے ہیں۔ ۱۳۔ مغفرت کا کلمہ۔ علاوہ اس کے کہ ہم دعا سے خدا کے حضور آسکتے مسیح جو خود گناہ کی معافی کا بیج اور سرچشمہ ہے اُس نے ہمارے لیے کلیسیا کی مغفرت تیار کی ہے۔ اُس نے اپنے رسولوں سے پہلے ایسٹروڈے کی شام کو کہا کہ چلے گناہوں کو تم بچو وہ اُن کے لیے بخشے جاتے ہیں اور جن کے گناہ تم نہ بچو وہ بخشے جاتے ہیں (یوحنا ۸) جو وعدہ اس طرح کیا گیا وہ ضرور ہمیشہ تک جاری رہیگا۔ کیونکہ عیسائی نماز بھی نہیں مرقی۔ اس لیے کلیسیا نے (۱) صبح و شام کی نمازیں مغفرت کے کلمے پگھلائی ہیں معافی کی ایک عام صورت (۲) پاک عشاء کی ترتیب میں اور ایک عام صورت (۳) بیمار پرستی کی ترتیب میں ایک خاص صورت جو فردا ہر ایک بیمار کے لیے مستعمل ہو سکے تیار کی ہیں۔ اس طرح کہ جو کچھ مسیح نے اپنی صلیب کے بیج پر اپنی کامل قربانی سے حاصل کیا ہے وہی اپنے خادموں کے دیلے سے سبھوں کو بخش دیتی ہے۔ ۱۴۔ پاک عشاء۔ علاوہ اسکے پاک عشاء کے وقت ہم اپنے خداوند کی واجب الجبر صلیب اور دُکھ کے طامی فائدہ اپنے میں حاصل کرتے ہیں۔

را، تسلی بخش باتوں میں ہم کو یاد دلایا جاتا کہ خدا امعاء کرنے کو راضی ہے۔ اور ہمیں یقین ہوتا ہے کہ اگر کوئی گناہ کرے تو یسوع مسیح جو صادق ہے باپ پاس ہمارا شفیع ہے اور وہ ہمارے گناہوں کا کفارہ ہے (یوحنا ۲)۔ ہمیں کہیں کی دعا میں (Humble access) ہم مانگتے ہیں کہ خداوند بخشش کہ تیرے پیارے

بیٹے یسوع مسیح کا گوشت اس طور سے کھائیں اور اس کا لہو اس وضع سے پیئیں کہ ہمارے گناہگار بدن اس کے بدن سے پاک ہو جائیں اور ہماری روحیں اُس کے بیش قیمت لہو سے دھوئی جائیں۔

(۳) نذر کی دعا میں ہم اس سنت کرتے ہیں کہ تو اپنے بیٹے یسوع مسیح کے ثواب اور اُس کی موت کے سبب اور اُس کے لہو کے افتقاد کے باعث بخشش کہ ہم اور تیری ساری کلیسیا اپنے گناہوں کی معافی اور اُس کے دُکھ کے دوسرے سبب یافتہ حاصل کریں۔

(۴) لیتے وقت بڑی عجیبگی سے ہو کیا و دلایا جاتا ہے کہ ہم میں سے ہر ایک کے لیے ہمارے خداوند یسوع مسیح کا بدن دیا گیا اور اُس کا لہو بہایا گیا تاکہ ہم ہمیشہ کی زندگی تک محفوظ رہیں۔

۱۵۔ شرائط۔ جن شرطوں پر ہم بے بہا فائدہ حاصل کرتے ہیں وہ تین ہیں۔ ۱۔ توبہ (۲) ایمان (۳) معاف کرنے کی آمادگی۔

۱۔ توبہ۔ بغیر توبہ کے جس میں شکستہ دلی اقرار اور بدلا شامل ہیں ہم سچائی سے اپنے گناہوں کی معافی کی تلاش نہیں کر سکتے اور خدا صرف انھیں کو جو سچی توبہ کرتے اور اُس کی طرف رجوع لاتے معاف کرتا اور بخشتا ہے۔

۲۔ اگر ہم وعدہ کا یقین نہ کریں تو معافی کی بخشش کی امید نہیں رکھ سکتے۔ اور جیسا کہ ہمارے خداوند کی زندگی کے وقت دلیا اب بھی بے ایمانی اُس کے فضل کے معجزوں کو روک سکتی ہے۔ لیکن جہاں ایمان ہے وہاں خدا باپ کی طرف جو مہربان ہے پہلے اپنی مرضی کی تحریک ہوتی ہے۔ اور وہ اپنی الہی پیش بینی سے گناہگار کے ساتھ نہ جیسی کہ وہ اب ہے پر جیسا کہ ہوگا سلوک کرتا ہے اسکا ایمان اُس کے لیے رہنمائی گناہ جاتا ہے (روم ۸)



۳۔ معاف کرنے کی آمادگی۔ ہمارا خداوند ہمیں سکھاتا ہے کہ جس موقع سے ہم اپنے واسطے روٹی مانگتے ہیں اسی موقع سے اپنے گناہوں کی معافی مانگتے چاہیے۔ لیکن ایک شرط ہے۔ وہ یہ کہنا سکھاتا ہے ہماری تقصیریں ہمیں معاف کر چسکا کہ ہم اپنے تقصیر داروں کو معاف کرتے ہیں (متی ۲۶) اس شرط پر اس نے میرح نوکر کی تمثیل میں (متی ۲۲-۲۳) اور پہاڑی وعظ میں بھی زور دیا کہ اگر تم لوگوں کے گناہ معاف کرو تو تمہارا آسمانی باپ تمہیں معاف کرے گا لیکن اگر تم لوگوں کو ان کے گناہ معاف نہ کرو تو تمہارا آسمانی باپ بھی تمہیں معاف نہ کرے گا (متی ۲۴ و ۲۵)

## باب یازدہم

### گیارہواں مسئلہ

رسولوں کا عقائد نامہ  
نرک یا کا عقائد نامہ  
جسم کے جی اٹھنے  
مردوں کے جی اٹھنے کے منظر ہیں

### اتھانائیس کا عقائد نامہ

اس کے آنے پر سارے انسان اپنے اپنے بدن کے ساتھ اٹھیں گے۔ اور اپنے اپنے اعمال کا حساب دیں گے۔

۱۔ گیارہواں مسئلہ مقدس باپری نیاس کے اور ترکیبان کے دو عقائد ناموں میں ایک علیحدہ مسئلہ نہیں ہے بلکہ ساتویں مسئلہ کا ایک جزو ہے۔ اس وقت سے وہ ہر ایک پورے عقائد نامہ میں پایا جاتا ہے۔ قدیم مشرقی عقائد ناموں میں گوشت کا جی اٹھنا پایا جاتا ہے۔ قسطنطنیہ کے عقائد نامہ میں مردوں کا جی اٹھنا ہے۔ اکولا یا کے عقائد کے زمانہ تک مغربی عقائد نامہ میں مفصلاً لکھا ہے کہ ہمارے خداوند کی دوسری آمد پر سب لوگ اپنے اپنے بدن کے ساتھ اٹھیں گے اور اپنے اپنے اعمال کا حساب دیں گے۔ انگریزی عقائد نامہ میں ۱۵۴۳ء گوشت کا جی اٹھنا جسم کے جی اٹھنے سے بدل گیا۔ اس وقت سے ہی ہمارے اشتہاری عقائد نامہ میں جاری رہتا ہے۔ اصطبلغ اور سیمار پرسی کے سوالی عقائد ناموں میں قدیم لفظ گوشت پایا جاتا ہے۔

۲۔ بقائے روح بیت پرستی کے مذہب میں باوجود بہت سی غلطیوں کے

روح کی بتائی روایت باقی تھی۔ اور اس کی نرمی ہوئی ہامیت اس کے نیست نہ ہونے کی دلیل بھی جاتی تھی۔ اور بیان ہوتا تھا کہ وہ بیمار کوں کے عزیزوں میں ہمیشہ شاد کام رہے گی۔ لیکن بڑی مذہب بات تھی اور عیسائی کلیسیا نے جسم کے جی اٹھنے کو ظاہر کیا۔ جب مقدس پولوس نے ایتھی میں یہ تعلیم دی تب لکھا ہے کہ بعضے ٹھٹھا کرنے لگے (اعمال ۱۶) گویا کہ یہ بالکل ناممکن ہے اب اگر یہ ناممکن بات ہے تو فاعل یا مفعول کے سبب سے ہوگی۔ یا ایک ایسی مشکل کا کام ہے کہ ایسے دانائی قدرت و قابلیت کا فاعل نہ تو ہے اور نہ ہو سکتا ہے جو اُسے پڑا کرے یا ہم کو یہ اتنا پڑیگا کہ بدن موت میں ایسا گھلجاتا ہو کہ وہ نئی زندگی میں سجال ہونے کے لیے بالکل ناقابل ہے۔

۲۔ جسم کا جی اٹھنا ناممکن نہیں۔

(۱) فاعل نہ انسان ہے نہ فرشتہ بلکہ خود خدا ہے پس اُسکے لیے ناممکن نہیں کیونکہ (۱) اُسکے عرفان کی حد نہیں وہ خلقت کے ہر ایک حصے تک پہنچتا ہے اور ہمارے سر کے بالوں تک گنتا ہے۔ اس کی بے مرضی ایک چڑیا بھی زمین پر نہیں گرتی (متی ۲۹ و ۳۰)

(۲) اس کی قدرت کی حد نہیں۔ کیونکہ وہ قادر مطلق و ہمہ دان ہے۔ تمام قدرت اس کی ہے اور کوئی اس کے ماتھے کو روک نہیں سکتا۔ یا اس کو کہہ سکتا کہ تو کیا کرتا ہے (دانیال ۲۳)۔ ایوب (۲۱)

(ب) پھر یہ انسان کے لیے جس پر وہ واقعہ ہونے والا ہے ناممکن نہیں ہے۔ کیونکہ (۱) جبیں پہلے زندگی تھی اس کو پھر زندہ کرنا زیادہ ناممکن نہیں ہے اس سے کہ جس میں زندگی کبھی نہ تھی اُسکو پیدا کرنا۔

(۲) جس قدرت نے پہلے کام کو پورا کیا وہی پہلے کو بھی کر سکتی ہے۔

اور اگر مردوں کا جلانا خلقت کے پیدا کرنے سے زیادہ آسان نہ تو جی اس کے برابر تو آسان ہے۔

۴۔ جسم کا جی اٹھنا نہایت اغلب ہے۔ لیکن نہ صرف جسم کا جی اٹھنا ممکن ہے یہاں تک کہ کوئی آدمی اسکا بالکل انکار نہیں کر سکتا بلکہ وہ کئی وجوہوں سے نہایت اغلب ہے کیونکہ۔

(۱) اگر ہم انسانی روح کے بقا اور نیشیگی پر خیال کریں کہ جسکے ساتھ ایک باہریم ملا یا گیا تھا۔ اس بات کو قبول کرنا کہ ان کے لیے اور ان کی جسمانی ہیکوں کے لیے پرندوں چندوں اور نباتات سے جا کر انسان سے زیادہ عمر دراز ہوتے اور کچھ زیادہ باقی نہیں ہے ناممکن ہے۔

(۲) اگر ہم اپنے آپ پر جو انسان ہیں جسکو مرضی کی قوت عطا ہوئی اور اس لیے بھلائی و برائی کے قابل ہیں خیال کریں تو ہم ضرور پائیں گے کہ جو کام بدن میں ہوئے ان کی سر و جزا پانے کے سزاوار ہیں۔ لیکن موجودہ زندگی میں ہم نہیں دیکھتے کہ انسانوں کو ایسے سزاوار ملتی ہو۔

(۳) اگر ہم دنیا کی فطرت کی طرف لحاظ کریں تو ہم ہلاکت و سبالی کو دیکھتے ہیں کہ اسی جیاتی ہیں اور ہم اپنی موجودہ زندگی کو قیامتوں کے سلسلہ سے قائم رکھتے ہیں۔ اگر ہم خیال کر سکتے ہیں کہ انسان ان سب چیزوں کا خاوند جو اس طرح سے اس کے لیے جیتی اور مرتیں۔ موت کے بند میں رہیگا کہ پھر کبھی زندہ ہونے کے قابل نہ ہوگا۔

۵۔ عہد عتیق میں قیامت کے نشان۔ عبرانی نوشتوں میں آئندہ زندگی کے ثارے بہت کم اور خفی ہیں۔ لیکن ہم جسم کے جی اٹھنے کے نشان کہیں کہیں لے رہے ہیں۔ مثلاً۔ قدیم زمانہ میں ایوب یوں کہتا ہے۔



(۱) میں جانتا ہوں کہ میرا مخلصی بخشے والا زندہ ہے۔ اور آخری روز وہ زمین پر کھڑا ہوگا اور بعد اُس کے کہ میرا چڑا برباد ہو گیا تو بھی میں اپنے جسم سے خدا کو دیکھوں گا میں آپ ہی اُسے دیکھوں گا اور میری آنکھیں اُسے دیکھیں گی اور بیگانگی نہیں (ایوب ۲۵-۲۹)

(۲) پھر یہ چاہا کہتا ہے۔

(۱) اور رب الافواج اس پہاڑ میں اُس پر دے کو جو ساری قوموں پر پڑا ہے اور اس نقاب کو جو ساری گروہوں پر لٹکا رہا ہے نیست کر دیا وہ ایک سخت موت کو نگل جائیگا۔ اور خداوند خدا بسبھوں کے چہروں سے آنسو پونچھ ڈالے گا۔

(ب) تیرے مُردے جی اٹھیں گے میری لاشیں اُٹھ کھڑی ہوں گی تم جو خاک میں جا بے ہو جاؤ اور گاؤ کیونکہ تیری اوس اُس اوس کی مانند ہے جو نباتات پر پڑتی اور زمین مردوں کو باہر نکال پھینکے گی (یشعیاہ ۲۶)

۳۔ پھر دانیل کہتا ہے اور اُن میں سے بہترے جو زمین پر خاک میں سو رہے ہیں جاگ اٹھیں گے بعضے حیات ابدی کے لئے اور بعضے ذلت ابدی کیلئے۔ (دانیل ۱۲)

۴۔ اور اگرچہ ہمارے خداوند کے وقت میں صدوقی قیامت اور فرشتوں کا انکار کرتے تھے تو بھی مارتھانے بے شبہہ اپنے زمانے کی اُمید کو اپنے بھائی لغز کی بابت ظاہر کیا کہ میں جانتی ہوں کہ وہ آخری دن قیامت پر جی اٹھیں گا۔ (یوحنا ۱۱)

۵۔ عہد جدید میں قیامت کا بیان۔ لیکن جو عہد عتیق میں علامتی اور نشان کے طور پر ہے وہ عہد جدید میں علامتہ ظاہر ہے۔ کیونکہ

(۱) ہمارا خداوند جس نے موت کو نیست کیا اور زندگی اور بھا کو روشن کیا (۲) تمناؤں (۱) خود آئندہ قیامت کی حقیقت کا صریحاً اقرار کرتا ہے۔

(۱) اپنی خدمت کے شروع میں اُس نے یہودیوں سے کہا کہ وہ گھڑی آتی ہے کہ جس میں وہ سب جو قبروں میں ہیں ابن آدم کی آواز سنیں گے اور نکلیں گے جنہوں نے پکلی کی ہے زندگی کی قیامت کے واسطے اور جنہوں نے بدی کی ہے سزا کی قیامت کے لئے (یوحنا ۲۸ و ۲۹)

(۲) مارتھانے جواب میں وہ کہتا ہے کہ قیامت و زندگی میں ہی ہوں۔ جو مجھے ایمان لائے اگرچہ وہ مر گیا ہو تو بھی جیے گا اور جو کوئی جیتا اور مجھے ایمان لاتا ہے کبھی نہ مرے گا (یوحنا ۲۵ و ۲۶)

(۳) اپنی زندگی کے آخری حصہ میں بعض صدوقیوں کے جواب میں جو قیامت پر اعتراض کرتے تھے اُس نے کہا کہ تم نوشتوں اور خدا کی قدرت کو نہ جان کر غلطی کرتے ہو کیونکہ قیامت اسی نام میں سبھی جاتی جس میں خدا نے آپ کو ظاہر کیا جب اُس نے کہا کہ میں ابراہیم کا خدا اسحاق کا خدا اور یعقوب کا خدا ہوں خدا مردوں کا نہیں بلکہ زندوں کا خدا ہے (متی ۲۲)

(ب) جو ہمارے خداوند نے اس طرح اختیار اُسکھلایا وہی اُس کے رسول پاک

روح کی ہدایت سے ایمان کی اصلی بات ہمیشہ ظاہر کرتے تھے۔ مثلاً

(۱) مقدس پولس پھینوں کے آگے اریوگیں پر اپنے وعظ میں اُسکا صریحاً اقرار کیا (اعمال ۱۷)

(۲) اُس نے اپنے پہلے خطوں میں جو تسلونقیوں کو لکھے کئی ایک غلطیوں کو درست کیا (۱ تسلو ۱: ۱۰-۱۲ ۲ تسلو ۱: ۱۰-۱۲)

(۳) وہ اپنے پہلے خط میں جو قرتیوں کو ہے اس تعلیم کا پورا بیان کرتا ہے

(اقر ۱۵:-)

(۴) اُس نے رومی عیسائیوں سے کہا کہ جس حال کہ ہم مسیح کی موت کی مشابہت میں شامل ہو گئے تو البتہ جی اٹھنے میں بھی ہونگے (روم ۱۵) کہ اگر ہم مسیح کے ساتھ موصوفے تو ہم یقین ہے کہ ہم اس کے ساتھ جیئیں گے (روم ۸)۔  
(۵) اُس نے فلیپوں سے کہا کہ میری زندگی کا بڑا مقصد ہے کہ مسیح کو اور اُس کے جی اٹھنے کی قدرت کو دریافت کروں (فلیپی ۱) اور میری امید ہے کہ میں کسی طرح مردوں کے جی اٹھنے کے درجہ تک پہنچوں (فلیپی ۳)۔

پھر مقدس بطرس جو اپنے خداوند کی خالی قبر میں داخل ہوا تھا اور یقین کیا کہ وہ یہاں نہیں ہے اپنے پہلے خط میں لکھتا کہ خداوند نے ہم کو اپنی بڑی رحمت سے یسوع مسیح کے مردوں میں سے جی اٹھنے کے باعث زندہ و مہم کے لئے سرفرو پیدا کیا تاکہ ہم وہ بے زوال اور نا آلودہ اور غیر فانی میراث جو آسمان پر ہمارے لئے رکھی گئی پائیں (۱ پطرس ۳ و ۴)۔

۷۔ قیامت کے اسکان کے ثبوت و قفا و قفا دونوں انتظاموں میں دیئے گئے۔ مثلاً

(۱) عہد عتیق میں ہم پڑھتے ہیں۔

(۱) سارپتاکا بیوہ کا لڑکا پھر زندہ ہوا (سلا ۱۶)

(۲) ثونیت عورت کا لڑکا پھر زندہ ہوا (۲ سلا ۳۳-۳۴)

(۳) وہ مردہ جو ایشع کی قبر میں ڈالا گیا پھر زندہ ہوا (۲ سلاطین ۱۳)

(ب) عہد جدید میں ہم پڑھتے ہیں۔

(۱) یایرس کی لڑکی اپنی کونھری میں پھر زندہ ہوئی (متی ۱۸-۱۶)

(۲) نائن کی بیوہ کا لڑکا قبرستان کی راہ میں پھر زندہ ہوا (لوقا ۱۲-۱۵)

(۳) لغز چارون کے بعد قبری سے زندہ ہوا (یوحنا ۲۹-۴۴)

۸۔ مسیح کا جی اٹھنا۔ مذکورہ لوگوں کا زندہ ہونا ہمارے خداوند کے جی اٹھنے کے ہرگز برابر نہیں ہے۔ یہ سب لوگ جو جلائے گئے پھر مرنے والے تھے۔ لیکن جب مسیح نے اپنی جان دے کر پھر اُسے ایسا موت اسیل زیادہ اختیار نہیں رکھتی وہ جو موصوفہ کی نسبت ایک بار موات پھر جو جیتا ہے سو خدا کی نسبت اور اس لئے ابد الابد جیتا ہے (روم ۶)۔ وہ پہلا پہل جی اٹھا ہے (اقر ۱۵) اس کے بعد جو مسیح کے ہیں اُس کے آنے پر اٹھیں گے۔ یہ بات اُس کی صلیبی موت کے وقت کی قدر پوری ہوئی۔ تب یروشلم کے قریب بعض قبریں کھل گئیں اور بہت لاشیں پاک لوگوں کی جو آرام میں تھیں اٹھیں اور اُس کے جی اٹھنے کے بعد اپنی قبروں سے نکلیں اور پاک شہر میں جا کر بہتوں کو نظر آئیں (متی ۲۷) جو اس وقت جزوا ہوا اُس کے بعد کھڑا ہوگا۔ کیونکہ جیسے آدم میں شامل ہو کر سب مرتے ہیں ویسا ہی مسیح میں شامل ہو کر سب جلائے جائیں گے (اقر ۱۵) لیکن یہ آخری جی اٹھنا فوق العادت ہے اور وہ ہمارے خداوند کے جی اٹھنے کا نتیجہ ہے اور اُس سے نکلتا ہے۔ تمام الہی نعمتیں انسان کو اُس کے جلال یافتہ انسانیت سے ملتی ہیں اور جیسا کہ ہم روح کی موت سے اُس فضل کی بخشش بغیر جو اُس کے جسم ہونے سے عنایت ہوتی انہیں نہیں ہو سکتے ویسے ہی ہم بدن کی موت سے جی اٹھنے کی قدرت بغیر جو اُس کے جی اٹھنے اور بلند شدہ زندگی سے نکلتے آزاد نہیں ہو سکتے۔

۹۔ سب کی قیامت ہوگی۔ اس جی اٹھنے میں جو ہمارے خداوند کی دائمی انسانیت کی بڑی قدرت کے وسیلے ہوگا تمام بنی آدم راست و ناست شامل ہونگے۔ ہمارے خداوند نے کہا کہ وہ گھڑی آتی ہے کہ جس میں وہ سب جو قبروں میں ہیں ابن آدم کی آواز سنیں گے اور نکلیں گے (یوحنا ۲۹-۲۹)۔ مقدس



پہلوں کہتا ہے کہ مردوں کی قیامت ہوگی کیا راستوں کی یا راستوں کی یا راستوں کی (اعمال ۳۴) پھر وہ قرینوں کو لکھتا ہے کہ ہم سب کو ضرور ہے کہ سچ کی مسند عدالت کے سامنے حاضر ہوں تاکہ ہر ایک جو کچھ کرائس نے بدن میں ہو کر کیا کیا بھلا کیا بُرا طوق آکے پائے (۲ قرۃ) یہ وہ بڑے انصاف کا دن ہوگا جبکہ وہ جو زندگی بخش روح ہے (اقرۃ ۱۱) مردوں کے جسموں کو اُن روحوں کے ساتھ جس میں وہ زمین پر زندہ تھے پھر ملا رکھا۔ اور انھیں اپنی مسند عدالت کے آگے کھڑا کر دیا۔

۱۰۔ جی اٹھنے والا بدن - جلانے ہوئے بدن کی خاصیت ہمارے لیے جو آئینہ میں دھندلا سا دیکھتے ہیں (اقر ۳۳) ایک بھید ہے اور ضرور ہوگا۔ جب مقدس پووس قرینوں کے پندرہ باب میں اپنی بڑی بحث شروع کرتا ہے وہ ہمارے خداوند کے جی اٹھنے کی حقیقت اور ان ظہورات پر جو اس سے ہوئے اس کی بنیاد ڈالتا ہے۔ اب جی اٹھے ہوئے خداوند کے ظہورات سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ راہیں بدن میں وہ جی اٹھا دہی بدن تھا جس میں مرا کیونکہ اس میں گوشت و ہڈیاں تھیں۔ (لوقا ۲۴)

(۳) اس کے ہاتھ پاؤں اور پہلو میں اس موت کے نشان جس سے وہ مرا  
 اب تک موجود تھے (لوقا ۲۴ - یوحنا ۲۰)

(۴) تو یہی اُس میں ایک عجیب تبدیلی ہو گئی تھی اور لوگ ہمیشہ دفعتاً اُسکو  
 نہ پہچان سکتے تھے۔

(۴) کہ اب وہ مکان و زمان کے قانون کے تابع نہ رہا۔

(۵) کہ اس نے زندگی کا پناہیہ برکت کی نئی طاقنوں کے ساتھ ظاہر کیا۔

۱۱۔ مہقدس پوس جی اٹھے خداوند کے ظہور کی ہدایت سے اس فرق کو جو موجودہ خاکی بدن میں اور اس میں جو اس سے نکلتا ہے اس فرق کی نسبت جو

در بیان اُس بیچ کے جو بویا گیا اور اُس پودے کے جو اُس سے نکلتا ہے بتلاتا ہے۔  
گیہوں کا دانہ یا کلک نیست ہوا دکھلایا دیتا ہے لیکن خدا کی مرضی سے دوسری زندگی اُس  
میں پھرتی ہے اور وہ اپنے ہی جسم میں اُٹھتا ہے یہ دوسری زندگی ہے جو اعلیٰ صورت  
میں شلخ بگ اور پھل سمیت پھر ظاہر ہوتی ہے ویسا ہی وہ بدن جو انسان بعد  
کو پہننے لگا اسی کا بدن ہوگا (اقر ۱۸) لیکن اس جسم اور موجودہ جسم میں برکتیت اس  
فرق کے جو پودے اور بیج میں ہے زیادہ فرق ہوگا۔ وہ دنیا میں بویا جاتا اور بقائیں  
اُٹھتا ہے۔ بے عزتی میں بویا جاتا ہے اور جلال میں اُٹھتا ہے کمزوری میں بویا  
جاتا ہے زور اور ہی میں اُٹھتا ہے۔ نفس والا جسم بویا جاتا اور روحانی جسم  
اُٹھتا ہے (اقر ۲۷ و ۲۸)۔ اربس کہ انسان زمین پر جسم میں تھا اور فردوس  
کے درمیان روح میں اب وہ روح اور جسم کی کامل یکسانیت معلوم کرتا ہے۔ اور  
اس قدرت کی تاثیر کے مطابق جسے وہ ظاہر کر سکتا ہے جسے ہماری انسانیت کو  
خدا کے دینے والے ملے کیا۔ نئی قوتیں اور لیاقتیں حاصل کرتا ہے +

۱۳۔ ایمانداروں کے لئے ایسی قیامت باقی ہے۔ یہ وہی مردوں میں سے جی اٹھنا ہے کہ جس کے درجہ تک پہنچنے کے لئے پولوس نے دعا مانگی۔ جو اس کے امکان میں شک رکھے پولوس اسکو خدا کی وہ قدرت جسے ہمارے خداوند نے صدوقیوں کے جواب میں ظاہر کیا بتلاتا ہے۔ اس کی خلقت کی قدرت کے اقسام بے انتہا ہیں۔ اس کے کاموں میں یونگی ظاہر نہیں ہوتی ہے سب گوشت ایک طرح کے گوشت نہیں بلکہ آدمیوں کا گوشت اور۔ بے چارہ پاؤں کا گوشت اور۔ پچھلیوں کا گوشت اور ہے پرندوں کا گوشت اور (اقر ۴۱)۔ اور خاکی جسموں پر اس کی بے حد قدرت ختم نہیں ہوتی۔ آسمانی جسم بھی ہیں اور انیس بھی ہر ایک اپنا ہی جلال ہے۔ آفتاب کا جلال اور ہے ماہتاب کا جلال

اور ستاروں کا جلال اور ہے کیونکہ ستاروں اور ان کے جلال میں بھی فرق ہے کہ ستارہ ستارے سے جلال کی نسبت فرق رکھتا ہے (اقر ۱۴) ہم انتظام کے اقسام پر حد بندی نہیں کر سکتے ہم نہیں کہہ سکتے کہ خدا کی قدرت مردوں کی نسبت ختم ہوگئی یا اس بات کا انکار کریں کہ وہ جلال یافتہ روح کے لئے لائق صورت تیار کر سکتا ہے تم قبول نہیں کر سکتے کہ اسی کی حکمت و عرفان قبر کے باعث لاچار ہوگئی یہ ہوتی نہیں کہ خدا کے عالم کا قانون ترقی کا قانون ہے اگر ایک نفس والا جسم ہے تو ایک روحانی جسم بھی ہے۔ جیسا کہ پہلی خلقت کے وقت تھا اول پست بعد بلند پہلے زمین پر ان دستان پھر بری بھٹاڑیاں پہاڑیوں پر پھر حیوانی زندگی کے ادنیٰ اقسام پھر اعلیٰ اقسام پھر خود انسان ایسا ہی اسکے بعد بھی ہوگا۔

۱۳۔ انکشاف راز۔ روحانی پہلے نہ تھا بلکہ نفس والا بعد اس کے روحانی پہلا آدمی زمین سے خاکی ہے۔ دوسرا آدمی آسمان سے ہے۔ پہلا آدمی جیتی جان ہوا اور پچھلا آدم جلائے ولی روح ہوا (اقر ۱۵) ایک مخلوق دوسرا خالق جیسا کہ ہم نے اپنی زندگی میں پہلے آدم یعنی خاکی کی صورت اس کی تمام فانی کمزوری اور فزونی میں پایا ہے۔ ویسا ہی ہم آسمانی کی صورت بھی پائیں گے (اقر ۱۶) کیونکہ جسم و خون یعنی انسانی طبیعت اپنی موجودہ گناہگار کمزوریوں کے ساتھ خدا کی شادمانی کے وارث نہیں ہو سکتے اور نہ فناء کا وارث ہو سکتا ہے اس کو ضرور تبدیل ہونا چاہیے سب لوگ موت کے تیز نہ سوئیں گے بلکہ سب بدل جائیں گے وہ ناگہاں ایک دم میں ایک پل میں بچھلا نہ سنگھاپھو مجھے وقت ہوگا کہ نہ سنگھا تو بھونکا جائیگا اور مردے اٹھ کر غیر فانی ہو گئے اور ہم بدل جائیں گے۔ اور جب یہ فانی غیر فانی کو اور یہ مرنے والا ہمیشہ کی زندگی کو کہیں چکے گا تب جو بات لکھی ہے پوری ہوگی کہ فتح نے موت کو گل لیا (سیدھا ۲) یوں رسول اس شہر معروف

باب میں جی اٹھے ہوئے خداوند کے ظہور کے بیان کے بعد قیامت کی تعلیم کے معترضوں کے سامنے فطرت کی مشابہتوں کو مرنے والے اور پھر جی اٹھنے والے بیچ کو قادر مطلق کے کاموں کے بے حد اقسام کو پستی سے بلندی کی طرف یعنی جسمانی سے روحانی کی طرف ترقی کے قانون کو جو اس دنیا کی تواریخ میں مذکور ہوئی ہیں پیش کرتا ہے۔ تب ہی وہ اس کشف راز پر جو روح کے وسیلہ اس پر ظاہر کیا گیا تھا اس آئندہ زندگی کی نسبت جو انسان کے لئے باقی ہے جبکہ آخری دشمن موت بالکل نیست ہوگی ختم کرتا ہے۔



## باب دوازدهم

### بارہواں مسئلہ

رسولوں کا عقائد نامہ

نکایا کا عقائد نامہ  
اور آنے والے جہان میں زندگانی کے  
مقصد ہیں۔

### اتھانائیس کا عقائد نامہ

اور جنھوں نے نیکی کی ہے وہ ہمیشہ کی زندگی میں داخل ہونگے۔  
۱۔ علاقہ۔ بارہواں مسئلہ بعض قدیم عقائد ناموں میں نہ تھا مثلاً فیصریہ کے  
یوسی بی اس دالے اور نکایا کے اصلی عقائد ناموں میں۔ مشرقی عقائد  
ناموں میں وہ پہلے یروسل کے یعنی مقدس سرل کی کٹی کیس (Catechesis)  
۲۔ میں اور اپسٹالی کل کانسیٹی ٹیوشن (Apostolical Constitution)  
میں پایا جاتا ہے۔ مغربی عقائد ناموں میں وہ تریلیان اور مقدس اگستین کے  
عقائد نامہ میں جو اس کی کتاب ڈی فائرمی اٹ سنبولہ (De fide et Symbolo)  
یعنی ایمان و عقائد نامہ کی بابت ہو نہیں پایا جاتا۔ تو بھی اس کی کٹی کیس کے  
وعظ میں ہے۔ لیکن وہاں اقبل کے جملے جسم کے جی اٹھنے ہمیشہ کی زندگی  
سے خاص علاقہ رکھتا ہے +

نوٹ (اقولایا کے عقائد نامہ میں بھی نہیں پایا جاتا)۔

۳۔ مسئلہ کا مطلب۔ یہ مسئلہ اپنی موجودہ صورت میں مغربی عقائد ناموں

کے درمیان صرف بعد کے زمانہ میں مقرر ہوا۔ اور اگرچہ وہ صورت جس میں وہ  
مقدس اگستین کی مذکورہ بالا تحریر میں ہے آخر الامر مقبول ہوئی تو یہی وہ سمجھتے  
تھے کہ اس میں اور گیارہویں مسئلہ میں ایک خاص علاقہ ہے جس طرح کہ ہم اپنے  
اعتقاد کے بیان کو ہمارے خداوند کے کام پر جو اس نے ہمارے لیے کیا اور  
کرنے گا اس اقرار سے کہ وہ مردوں اور زندوں کا انصاف کرنے کو پھر آئے گا  
ختم کرتے اور جس طرح ہم اپنے اعتقاد کے بیان کو روح کے کام پر جسم کے جی اٹھنے  
کے اقرار سے ختم کرتے اسی طرح اب ہم عقائد نامہ کو ہمیشہ کی زندگی پر یعنی انسان  
جو خدا کی صورت پر اور خدا کے لیے پیدا ہوا مناسب وقت پر الٰہی زندگی میں  
داخل ہوگا۔ اپنے اعتقاد کے اقرار سے ختم کرتے ہیں +

۴۔ آنے والے جہان کی زندگی۔ رسولوں کے عقائد نامہ میں یہ جملہ ہمیشہ  
کی زندگی ہے اور نکایا کے عقائد نامہ میں اس کے لیے آنے والے جہان یا آنے  
والے زمانہ کی زندگی ہے۔ ہماری موجودہ فانی زندگی کی تغیرات و تبدیلات ضرب  
اشل ہیں۔ اسکا زمانہ حال ہمیشہ ناکسلی بخش۔ اسکا زمانہ ماضی تمام غلطیوں اور قصور  
سمیت پھر نہیں آسکتا۔ اسکا استقبال بے قیام ہے بعض وقت اس کے امتحان و تکلیف  
تمام خیالوں کو حیران کر دیتے۔ یہ امتحان اور مشقتیں ہماری قوتوں کو کام کرنے کی  
طرف ابھارتے ہیں۔ لیکن بعض وقت عرق کر دیتی اور ڈاڈا لیتی ہیں۔ موجودہ  
زندگی آخری نہیں سمجھی جاسکتی اور ہمارے لیے جو امید کے مخلوق ہیں جو ہمیشہ  
آگے کل کی طرف اور جب کل آیا اس کے بعد کی کل کی طرف دیکھتے ہیں۔ خدا نے  
اپنے بے حد فضل سے آئندہ کی زندگی کو جو حقیقی زندگی ہوگی بیان کیا ہے اور  
یہ زندگی ہمیشہ کی زندگی ہے +

۵۔ ہمیشہ کی زندگی کی دو شکلیں۔ لیکن یہ بات نامکن ہے کہ ہم اس حقیقت



سے کہ ہمیشہ کی زندگی کی دو شکلیں ہیں چشم پوشی کریں وہ جو صلیب پر مرا تھا اپنی محبت کی انجیل میں سکھو راستوں اور ناراستوں کے پھر جی اٹھنے کی پہلی زندگی کی قیامت کے لیے چھپی سزا کی قیامت کے لیے خبر دیتا ہے۔ پس ہمیشہ کی زندگی خوش و ناخوش دونوں پہلو رکھتی ہے اور جس نے ایک کو ظاہر کیا اُس نے دوسری کو بھی ظاہر کیا ہے +

۵۔ ابدی موت۔ جب ہم کسی عزیز کو قبر میں دفن کرتے تو سرگرمی کے ساتھ کلیسیا کے ان سکھائے ہوئے الفاظ سے دعا کرتے کہ ہمیں ابدی موت کے تلخ درد کے حوالے نہ کرے۔ بڑی گستاخی کی بات ٹھہرے گی کہ ہم خود غامی سے کہیں کہ وہ تلخ درد دیکھا ہوئے۔ اس بارہ میں پاک نوشتوں کی خاموشی کی پیروی کرنا ہر طرح سے بہتر ہے۔ جب کسی نے ہمارے خداوند سے پوچھا کہ کیا تھوڑے ہیں جو نجات پاتے۔ اُس نے صاف جواب نہ دیا بلکہ سائلوں سے کہا کہ جان سے کوشش کرو کہ تم تنگ دروازہ سے داخل ہو کیونکہ میں تم سے کہتا ہوں کہ تیرے چاہیں گے کہ اُس سے داخل ہوں پر نہ سکیں گے (لوقا ۱۳) جیسا کہ وہ اس مقام پر بعض لوگوں کے بادشاہت میں داخل ہونے کا امکان بتاتا ہے۔ یہاں ہی دوسرے مقاموں پر وہ شرارت کی زیادتی کا جسکی کہ اس جہاں میں یا اس جہاں میں معافی نہیں ہوتی ایک ابدی گناہ کا دروازہ بند ہونے کا اور ان لوگوں کا جو اپنے خداوند کی خوشی میں داخل ہونے کے لائق نہ ہوں گے اور ہمیشہ کے عذاب میں جائیں گے (متی ۲۵) اور کیڑے کا جو نہیں مرتا اور آگ کا جو نہیں بجھتی۔ (مرقس ۹) ذکر کرتا ہے +

۶۔ خدا کی حضوری سے ابدی جدائی۔ اب خدا کی حضوری سے باہر رہنا زندگی سے (یوحنا ۳) روشنی سے (متی ۲۵) محبت سے (۱ یوحنا ۴ و ۵) باہر

رہنا ہے۔ مقدس پولوس کہتا ہے کہ روشنی زندگی اور محبت سے ایسی ابدی جدائی خداوند کے چہرے سے اور اس کی قدرت کے جلال سے ابدی ہلاکت ہے (۲ تسلا ۱) اور مقدس یوحنا اسکو تیرہ کے غضب کی تکمیل کہتا ہے۔

(مکاشفہ ۱۶) اگرچہ اس جملہ سے محبت کا غضب ظاہر ہوتا ہے تو بھی ہمیں یاد رکھنا چاہیے کہ اسی سبب سے ٹھہرنا اور خیال کرنا ضرور ہے کیونکہ اس میں بڑی ہیبت ناک قسم کا غضب ظاہر ہوتا ہے۔ اور جبکہ گناہ میں کچھ محبت کے لائق نہیں بلکہ اس کے خلاف جو کوئی جان بوجھ کر گناہ میں رہا اور توبہ نہ کی اسکو محبت کے غضب کے سوا اور کچھ امید باقی نہیں ہے تو بھی ہمیں یقین ہے کہ جن پر یہ غضب قیامت کے دن نازل ہوگا وہ اُسے بھوگیں گے نہ نادانی کے سبب اور نہ موقعہ نہ ہونے کے سبب اور نہ ایمان کے بھیدوں کے نہ سمجھنے کی ناقابلیت کے سبب بلکہ اس سبب سے کہ جب نور فطرت نے اُن سے کہا تو انھوں نے اُس کی آواز نہ سنی جب اُس نے نصیحت کی انھوں نے نہ مانی اور اس سبب سے کہ وہ مجبور ہو کر گناہ میں رہے اور توبہ نہ کی۔ اور اب انھوں نے نہ کسی بے قاعدہ حکم سے انسانی قانون کی تعزیرات کی مانند بلکہ اپنی ہی بُرائی کے واجب نتیجوں سے اپنے نہیں احاطہ محبت سے باہر رکھا ہے۔ حقیقتاً ہمارے لیے جن کا علم ناقص ہے یا ممکن بات معلوم ہوتی ہے انسانی مرضی الہی محبت کے خلاف ہمیشہ ضد کرتی رہے۔ لیکن ایسے رازدار مضمون کے لیے ہم قابل منصف نہیں ہیں۔ ہمارے لیے گناہ کی ابدی نتائج خدا کے سخت کے نیچے چھوڑ دینا کافی ہوگا کیونکہ ہم جان لیتے ہیں کہ تمام زمین کا منصف اُس دن میں جبکہ وہ ہر ایک شخص کو اُس کے اعمال کے مطابق خواہ بڑے ہوں خواہ بچھے جزا دے گا انصاف کرے گا +



۷۔ راستبازوں کی ابدی زندگی۔ لیکن اس مسئلے میں خصوصاً وہ بڑے انعام جو خدا اپنے لوگوں کو دے گا پیش کیے جاتے۔ اس لیے اب ہم ان کی ابدی زندگی کی طرف جو یہاں سچے ایمان اور خدا کے خوف کے ساتھ کوچ کر گئے ہیں متوجہ ہوتے۔ اس ابدی زندگی کی خاصیت پاک نوشتوں کے تین مقاموں سے کم و بیش ظاہر ہوگی \*

(۱) ہمارا خداوند فرماتا ہے

کہ جو میرا کلام سنتا ہے اور اس پر جس نے مجھے بھیجا ہے ایمان لاتا ہے ہمیشہ کی زندگی اس کی ہے اور اس پر سزا کا حکم نہیں بلکہ موت سے گزر کر وہ زندگی میں پہنچا ہے (یوحنا ۴۸)

(ب) وہ پھر فرماتا ہے

ہمیشہ کی زندگی یہ ہے کہ تم جھکو اکیسلا سچا خدا اور یسوع مسیح کو جسے تو نے بھیجا ہے جانیں (یوحنا ۳۷)

(ج) مقدس یوحنا کہتا ہے

ہم جانتے ہیں کہ خدا کا بیٹا آیا اور ہمیں یہ سمجھ بخشی کہ جو حق ہے اسے جانیں اور ہم اس میں جو حق ہے رہتے ہیں یعنی یسوع مسیح میں جو اس کا بیٹا ہے خدا ہے برحق اور ہمیشہ کی زندگی یہ ہے (یوحنا ۳۶)

۸۔ ابدی زندگی کی تین منزلیں۔ ان مقاموں میں ان تین بڑی منزلوں میں جن میں ہمیشہ کی زندگی مفہوم ہو سکتی ہے۔ پہلی منزل کا اشارہ ہے۔  
۱۔ آغازی منزل۔

ابدی زندگی صرف ایک انعام نہیں جو خدا آئندہ زمانہ میں دیگا یعنی ایک زندگی جو بالکل ہماری موجودہ زندگی سے علیحدہ ہے۔ بلکہ اس کا شروع یہاں زمین پر

ہوتا ہے۔ وہ ہونے والی نہیں بلکہ ہے۔ یہ مسیح کے وسیلہ خدا کے ساتھ ایک تعلق ہے اور فی الحقیقت آنے والی کا بیجا نہ ہے۔ بپتسمہ کے وسیلے مسیح کے ساتھ یگانگت میں شریک ہو کر ہم اس کے راز و احسیم کے عضو اور خدا کے فرزند بنتے ہیں۔ اس طرح ہم الٰہی ذات میں شریک پاتے اور خدا کے اکلوتے بیٹے کی شریک کے باعث جسکی زندگی ہماری زندگی کا سرچشمہ اور موجب ہے ابدی زندگی کے لیے خدا کے لیے ایک فرزند بنتے ہیں \*

(ب) ناکامل منزل

لیکن علامہ اس منزل کے جو موجودہ زندگی کی ہے ایک ناکامل منزل بھی ہے جو کہ موت کے بعد کی درمیانی حالت سے متعلق ہے۔ وہاں راستبازوں کے محفوظ مسکن میں روح بدن سے علیحدہ ہو کر رہتی ہے۔ وہاں خداوند کے پاس حاضر (۲ قر ۵) اس کی انتہی میں پوشیدہ ہو کر وہ قیامت کی صبح کی منتظر رہتی ہے۔ یہ خوشی جو مقدسین موت و قیامت کے درمیان حاصل کرتے اس جلال تک جو آنے والا ہے نہیں پہنچتی۔ انتظار امید واری اور دھیان کی حالت ہے یہ ابدی زندگی کی ناکامل منزل ہے۔

(ج) کامل منزل

لیکن اب تک کامل منزل باقی ہے جبکہ مسیح راستبازوں کے لیے برکت کا یہ کلید بول چکے گا کہ اے میرے باپ کے مبارک فرزند اس بادشاہت کو جو دنیا کی بنیاد ڈالتے ہے تمہارے لیے تیار کی گئی میراث میں لو (متی ۲۵)۔ یہ منزل اس خوشی کے سبب جو اس سے متعلق ہے خاص طور پر زندگی کہلاتی ہے اور اس لیے اس زندگی کو سمجھنا اس کو بھی جانتا کہ ظاہر ہوا جانتا ہے کہ کس بات میں وہ خوشی ہوگی جو انسان کے تمام وجود یعنی جسم و جان



اور روح کو اس کی کامل خلاصی کے دن ملے گی +

۴۔ ابدی زندگی کی خاصیت کی نسبت اس کے کمال درجہ میں الہام نے ٹھیک اور خاص بیان نہیں کیا اور غالباً اسکا یہ سبب ہوگا کہ ہماری محدود قوتیں اس کے سمجھنے کو ناقابل ہیں۔ کیونکہ جو اچھی چیزیں خدا نے اپنے پیار کرنے والوں کے لیے تیار کر رکھی ہیں وہ انسان کی فہمید سے باہر ہیں ہم اتنا دریافت کرتے ہیں جو اس میں شریک ہونگے وہ بے نہایت خوشی حاصل کریں گے۔  
(۱) اپنی نسبت

کیونکہ جیسا وہ نہ بھوک پیاس نہ ڈکھ نہ کمزوری نہ غم نہ ٹالا جائیگے دیا ہی انھیں اپنی جسمانی خواہشوں کی خبر داری کرنی نہ پڑے گی۔ تمام امتحان ختم ہو جائیگے اور وہ سب کچھ جو زندگی کو خوار کرتا اور ڈکھ دیتا ہے جاتا رہے گا کیونکہ خدا اُن کی آنکھوں سے ہر ایک آنسو پونچ ڈالے گا (مکاشفہ ۱۲)  
(۲) خدا کی نسبت

علاوہ اسکے خدا اُن کا خدا آپ اُن کے ساتھ بے گا اور وہ تمام گناہ سے پاک ہو کر ابدالاباد اُس کی استعائش بندگی اور دیدار کے قابل ٹھہریں گے۔ یہ مبارک دیدار ہوگا اور جن کو وہ ملے گا وہ انھیں جلال سے جلال تک تبدیل کر دے گا (۲ قر ۱۸) کیونکہ جیسا مقدس یوحنا کہتا ہے کہ ہنوز ظاہر نہیں ہوا کہ ہم کیا کچھ ہوں گے پر ہم جانتے ہیں کہ اگر وہ ظاہر ہوگا تو ہم اُس کی مانند ہونگے کیونکہ ہم اُسے جیسا کہ وہ ہے دیا دیکھیں گے (ایوحن ۱۴)

(۳) ان کی آسمانی میراث کی نسبت

پھر نئے آسمان اور نئی زمین میں (مکاشفہ ۱۱) انھیں نہ صرف تمام سلامتی اور خوشی ہوگی بلکہ اُن کے جسم تنزل اور بے انتظامی کے میلان سے مبرا ہوکر

عقل کے شریف کام اور روح کی کمایت کے لیے مناسب اوزار نہیں گئے وہ فرشتوں کی مانند بنکر (لوقا ۲۱) ترقی و صلاح میں بڑھتے جائیں گے۔ اور گناہ اُسی کی مرضی سجالانے میں جو ابدالاباد اُن کا خدا ہے مشغول رہیں گے +  
(۴) ایک دوسرے کی نسبت

کہا گیا ہے کہ آسمان میں ہر ایک روح کی خاص خوشیوں کا کم ذکر ہوا ہے۔ جو خوشیاں سب لوگوں کو ہوتی ہیں پاک نوشتے خاص کر انہیں کا ذکر کرتے ہیں۔ یہاں بھی اس زندگی کی ناکامل حالت میں خدا کے برگزیدہ لوگ اُسکے بیٹے کے رازدار جسم کی رفاقت و صحبت میں ایک دوسرے کے شریک ہیں اور ایک دوسرے کی خوشی اور سوچ میں ہمدرد ہو سکتے۔ لیکن اب تک یہ رفاقت و صحبت صرف جزو معلوم ہوتی ہے تب وہ عام اور ذاتی ہوگی۔ اور ایمان و امید کی نہیں بلکہ بدیہی اور حقیقی بات فہمیدے گی۔ جبکہ اُن کی خوشی و خوشی خداوند کے زیادہ عرفان و رفاقت سے صادر ہوگی اور ایک دوسرے کے ساتھ زیادہ صحبت اسکا نتیجہ ہوگا +

۱۰۔ آمین۔ یہی بعض باتیں ہیں اُن اچھی خبروں میں سے جو آدمی کی سمجھ سے باہر ہیں اور جنھیں خدا نے اپنے پیار کرنے والوں کے لیے تیار کر رکھا ہے اور اس مسئلہ یعنی ہمیشہ کی زندگی کا اور اسی طرح عقائد نامہ کے دوسرے سب مسئلوں کا ہم آمین یعنی ایسا ہی ہو۔ کہہ کر پھر اقرار کرتے ہیں +